

الْبَيْدَةُ وَأَمَلُ الْبَيْدَةِ فِي نَظَرِ التَّحْقِيقِ وَمَسَائِدِ التَّائِيهِ  
لِلْمَشْرِقِ

# بیدعت اور اہل بیدعت

اسلام کی نظر میں

تالیف

مولانا محمد اقبال رگونی، عامل مظاہر العلوم، سہارنپور  
مدیر مصلحتنا، اہل لالہ، لاہور

مقدمہ

ڈاکٹر علامہ خالد محمود، ڈائریکٹر اسلامک کینیڈین میگزین



دارالمعارف

الفصل مارکیٹ، اردو بازار، لاہور



الْبِدْعَةُ وَأَهْلُ الْبِدْعَةِ فِي نَظَرِ الصَّحَابَةِ وَسَادَاتِ الْأُمَّةِ  
الْمَشْهُوبَةِ

# بدعت اور اہل بدعت

اسلام کی نظر میں

تألیف

مولانا حافظ محمد اقبال زرگوئی فاضل مظاہر العلوم سہارنپور

مدیر ماہنامہ اہل الہلال مانچسٹر

مقدمہ

ڈاکٹر علامہ خالد محمود ڈائریکٹر اسلامک کیڈمی مانچسٹر

[www.besturdubooks.wordpress.com](http://www.besturdubooks.wordpress.com)



دارالمعارف

الفصل مارکیٹ، اردو بازار، لاہور



کتاب ہذا کی حیثیت اور ترجمے کے مجدد حنفی کا پی رٹس ایکٹ پاکستان کے تحت مولانا محمد محمد کے محفوظ ہیں۔ کرنی صاحب ان کی اجازت کے بغیر اسے طبع نہ کرے نہ اس کے کسی حصہ کو اس کتاب کا حوالہ دینے بغیر کہیں نقل کرے۔

ہم کتاب	_____	بیت اداہل بیت
مصنف	_____	مولانا محمد محمد قبال دکنی
مقدمہ	_____	مولانا محمد محمد صاحب
کتابت	_____	حنیفہ اسحق صدیقی
صفحات	_____	۲۲۰
ناشر	_____	دارالعارف لاہور
تعداد	_____	گیدہ سو
قیمت، اعلیٰ عمدہ	_____	۸۰ روپے
ممالک یورپ	_____	۸ روپے

ملنے کے چتے

دفتر دارالعارف پلا دیہ سماج روڈ سنت نیکی لاہور  
جامعہ مہدیہ لاہور۔ ترجید پارک نزد امامیہ کادری لاہور  
پتہ انگلیش میں، سوائیک ایکسپریس روڈ، ناٹھنر



## فہرست مقدمہ

- |   |  |
|---|--|
| <p>۲۳ مقدمہ</p> <p>۲۴ ترکہ و رسل کے گرد حفاظت کا پہلو</p> <p>۲۵ عقدہ مفت میں داخل ہونے کے چار دروازے</p> <p>۲۶ دوہرہ اول میں بدعت کے خلاف اٹھنے والے صحابہ</p> <p>۲۷ دوسرا نمبر میں مجاہد پر پاک و مہند کے اکابر</p> <p>۲۸ غلط بات پر اٹنا نادر و قوم کی شان نہیں</p> <p>۲۹ آدمی وہی ہے جو حضرت آدم کی عظمت پر ہر</p> <p>۳۰ بدعت کی نہایت اور ردنی</p> <p>۳۱ جہندوں کے دوسرے کی ردنی</p> <p>۳۲ مسجدوں میں خاموشی اور خشیت کا سماں</p> <p>۳۳ بدعت کی ایک اور جھلک</p> <p>۳۴ اہل بدعت کی آخرت کی امیدیں</p> <p>۳۵ اہل بدعت کے مختلف جنمات</p> <p>۳۶ اہل کتاب کی تعریف دین کی کرشماتیں</p> <p>۳۷ بدعت فی اعتقاد کے مجرم</p> <p>۳۸ بدعت فی الاممال کے مجرم</p> <p>۳۹ مسجدوں میں ذکر باجمہر کے مصلحت</p> <p>۴۰ مسجدوں میں نفل نمازوں کے اجتماع</p> <p>۴۱ اجمال کا اجرت تفصیل کے دعویٰ کو منیہ نہیں</p> | <p>نادر و تجربہ جماعت پڑھنے کا اہتمام کر دہ ہے</p> <p>۱۲ ہل ریس کے اہمال بھی آخرت کے صے سے خلق ہیں</p> <p>۱۳ قرآن پاک کی نعت سے ضائع ہونے والے اہمال</p> <p>۱۴ اگلی ہیئت کے ساتھ نقلی ہر تعداد اس کا حل</p> <p>۱۵ حضرت سعد بن ابی وقاص کی تفسیر</p> <p>۱۶ حضرت علی المرتضیٰ نے غرار جع راوی لیے</p> <p>۱۷ خراج سپہ نصرت علیؑ کے گروہ میں تھے</p> <p>۱۸ مانڈا بن کثیر کے ہاں آیت کا عموم</p> <p>۱۹ مانڈا بن جبرم غسانی کے ہاں انفا کی رحمت</p> <p>۲۰ اعمال کی مختلف قسمیں</p> <p>۲۱ اعمال آخرت کی دو قسمیں</p> <p>۲۲ پاک کلمے ہی اوپر اٹھتے ہیں</p> <p>۲۳ حلال و حرام کے فیصلے تو قیفی ہیں</p> <p>۲۴ بدعت کے سمجھنے کے پانچ مبادی</p> <p>۲۵ <u>مالیس منہ کی تشریح</u></p> <p>۲۶ اجتہاد و قیاس دائرہ شریعت کے اندر ہیں</p> <p>۲۷ بدعات دائرہ شریعت سے باہر ہیں</p> <p>۲۸ جرجیز بدعت نہ ہو وہ بدعت کیسے بنتی ہے</p> <p>۲۹ کسی عمل کو اپنے مخالف سے نکالنا</p> |
|---|--|



۱. کسی عمل کو کسی وقت سے خاص کرنا ۲۵
۲. نیک اعمال یا کاذب وعدہ پر بھالانا ۲۵
۳. دین کے تقاضوں کو کوئی شکل دینا ۲۵
۴. اپنے پیروں کے طریقوں کو مذہب بنالینا ۳۵
- آیت محمد اور سنت قائمہ کے ساتھ { ۳۶
- فرائض عادلہ برابر کا ماننا ہے۔
- نقطہ بدعت کے تین پیرائے ۳۶
۱. نعمت البدعت ۳۶
۲. بدعت حسنہ ۳۶
۳. بدعت شرعیہ ۳۶
- جنگ کائنات میں کاذب بدعت حسنہ سے احتیاط ۳۸
۱. حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی روایت ۳۸
۲. حضرت امام ربانیؒ کی مجدد الف ثانیؒ ۳۹
- بدعت شرعیہ کی حقیقت ۳۹
- قرآن شریف پر زیریں زیریں ڈالنا { ۴۰
- انتظامی احمد میں سے ہے۔
- عالم میں مناسبات کی ترتیب ذرائع میں { ۴۱
- سے ہے مسائل میں سے نہیں۔
- تقیدی امور میں نقل موجود ہونا ضروری ہے ۴۱
- دنیوی امور میں اصل اباحت ہے اور { ۴۱
- تقیدی امور میں اصل دلیل یا تغیر ہے۔
- مولانا احمد غفران کا نیا دین و مذہب ۴۱
- محکم میلاد قیام قضیہ اور فاتحہ کے مسائل { ۴۱
- صرف نظریہ اباحت سے ملے ہوئے ہیں۔
- میلاد کا جوت نہ ہونے کا اقرار ۴۱
- نظریہ اباحت کی علمی بحث**
۱. اباحت پر ستر نہیں نہ یہ کہ وہ کوئی { ۴۱
- نیک ہے جس پر ثواب ملے گا۔
- علامہ ابن جہانم کی شہادت ۴۱
- اشیاء و منافع اور ان کے متعلق { ۴۲
- اعمال و تصرفات میں اصل اباحت ہے۔
- جو کام نیکی سمجھ کر کئے جائیں ان میں { ۴۲
- ثروت اور نقل و حرکت کا رہے۔
- عالم کی تمام اشیاء تمہارے لئے بنی ہیں { ۴۳
- لیکن ان کا تعلق منافق اور تصرفات سے ہے۔
- مسائل میں اسماعیلی رد شنی مد کا رہے ۴۳
- مسائل کی دو قسمیں ۴۳
- منصوصہ اور غیر منصوصہ ۴۳
- غیر منصوصہ مسائل کا حکم ۴۳
- انتظامیہ اباحت اصلی یا { ۴۳
- وجہ تہاد۔



- ۵۷ { بدعت مباح سمجھ کر کی جاتی  
ہیں یا کابغیر
- ۵۸ { غیر منصوص مسائل میں اہل علم کا  
استنباط بھی تکب بائقل ہے
- ۵۹ { فیہد کن حکم موجود نہ ہو  
تو کیا ہر چیز مباح ہے
- ۶۰ { حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی شہادت  
اذان میں لا الہ الا اللہ کے بعد
- ۶۱ { محدوسوں نے اصرار کیا ہے یا نہیں جانا
- ۶۲ { منع کا دوسرے اور اس کے ثبوت  
اشارہ سکوت عنہا کو خدا کے سپرد کرو
- ۶۳ { حضرت ساذہ کو توقف کرنے کا حکم  
مطلق اباحت معتزلہ کا مذہب ہے
- ۶۴ { علامہ شامیؒ کے دس مذہب منصور  
مباح کی تعریف درمختار سے
- ۶۵ { بریلوں کے چل گیا ہوں صرف مباح ہے  
عبادات اور عادات و معاملات
- ۶۶ { انسانی تصرفات کی دو قسمیں  
عبادت میں ترقیف چاہیئے
- ۶۷ { علامہ ریست قرضادی کا بیان  
عادات و معاملات میں اباحت کا قول
- ۶۸ { اصل اباحت ہے یا حرمت  
اس کے عملی اثرات
- ۶۹ { بدعت کی کتنی کہانیوں نے پر زور  
اپنی اصل میں اقرار علی اصل ہے
- ۷۰ { بدعتوں کو کتنی کہنے کا گناہ  
بدعتی اور کافر میں سے کس کی صحبت
- ۷۱ { اہل سنت کے لیے خطرناک ہے  
بدعت جہالت کے سلسلے میں ممتی ہے
- ۷۲ { بدعت سے بچانے کے لیے  
علامہ حنفیؒ کی کوششیں
- ۷۳ { بدعت کے وہابی سے بچنے کی ایک راہ  
بدعت سے نفرت پیدا کرنے کی راہ
- ۷۴ { اسلامک انڈیجینی ماپنٹر کی خدمات



## فہرست

<p>۱۳۳ بدعت کی مخالفت ذکر کرنے کا انجام</p> <p>۱۰۵ بدعات میں دوسروں کا بھی بوجھ اپنے دوسرے</p> <p>۱۰۶ اہل بدعت حرم کو شہر سے محروم کئے جائیں گے</p> <p>۱۰۷ بدعات کی نوعیت کہاں تک؟</p> <p>۱۱۲ بدعت سے جہنم کے کئے بتا رہے</p> <p>۱۱۴ بدعت ایک فتنہ ہے</p> <p>۱۱۵ بدعتی کے منہ کے خاتمہ کا اندیشہ</p> <p>۱۱۸ کفر پر غصے کا اندیشہ</p> <div style="border: 1px solid black; padding: 5px; margin: 10px 0; text-align: center;"> <p>چند شبہات کے جوابات</p> </div> <p>۱۲۱ کیا اقامت نزدیک بدعت ہے؟</p> <p>۱۲۵ جس چیز کو صحابہؓ چھپا سمجھیں وہ بدعت نہیں</p> <p>۱۲۸ علامہ اناس کے مصل سے سنا لانا؟</p> <p>۱۳۰ مولیٰ کے مصل سے بدعت کے بوز کی حقیقت؟</p> <p>۱۳۴ صحابہ بدعت کا مفسد مع نہیں ہیں</p> <div style="border: 1px solid black; padding: 5px; margin: 10px 0; text-align: center;"> <p>بدعات صحابہ کرامؓ کی نظر میں</p> </div> <p>۱۳۵ حضرت عبداللہ بن مغفلہ کا ارشاد</p> <p>۲۱ ام المومنین حضرت عائشہؓ کا ارشاد</p>	<p>۷۱ مومن مختلف</p> <p>۷۲ مقدور اور غلامر خالد محمد</p> <p>۷۳ حضرت ام المومنینؓ کی روایت</p> <p>۷۵ حدیث من احدث کی تشریح</p> <p>۷۶ فی امرنا ہذا کا مطلب</p> <p>۷۸ اسلام کی دو وزنی چیزیں</p> <p>۷۹ اتباع سنت سے بدعات کا فاصلہ</p> <p>۸۰ بدعات کی پیش گوئی</p> <p>۸۱ سنت متاثر است کہ صورت میں</p> <p>۸۲ بدعت کے لغوی معنی</p> <p>۸۴ بدعت کے اصطلاحی معنی</p> <p>۸۵ چند شبہات کا اصولی جواب</p> <p>۹۱ ہر بدعت گمراہی ہے</p> <p>۹۳ کیا کوئی بدعت حسن بھی ہو سکتی ہے؟</p> <div style="border: 1px solid black; padding: 5px; margin: 10px 0; text-align: center;"> <p>بدعت کے سیاہ سائے</p> </div> <p>۹۷ بدعتی کا کوئی نیک عمل مقبول نہیں</p> <p>۹۸ بدعتی کو پناہ دینے والے کا انجام</p> <p>۱۰۰ بدعتی کی تعلیم و تربیت پر ہم اسلام</p>
--	---



### اہل بدعت ائمہ مجتہدین کی نظر میں

- ۱۵۵ حضرت امام مالکؒ کا ارشاد  
۱۵۵ حضرت امام ابو یوسفؒ کا ارشاد  
۱۵۶ حضرت امام سفیان ثوریؒ کا ارشاد  
۱۵۷ حضرت امام شافعیؒ کا ارشاد  
۱۵۷ حضرت امام احمدؒ کا ارشاد  
۱۵۷ حضرت امام نسیم بن سعدؒ کا ارشاد

### اہل بدعت حضرات مجتہدین کی نظر میں

- ۱۵۸ حضرت ملا علی قاریؒ مجدد مائتہ دہم  
۱۵۹ حضرت مجدد الف ثانیؒ مجدد مائتہ یازدہم  
۱۶۳ حضرت شاہ ولی اللہؒ مجدد مائتہ دوازدہم  
۱۶۳ حضرت سید محمد شفیعؒ مجدد مائتہ سیزدہم  
۱۶۵ حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ مجدد مائتہ چہارم

### اہل بدعت اکابر علماء کی نظر میں

- ۱۶۷ حضرت بشیر بن عروہؒ کا ارشاد  
۱۶۷ حضرت سفیان بن عیینہؒ کا ارشاد  
۱۶۷ حضرت الیوب سختیانیؒ کا ارشاد  
۱۶۸ حضرت امام غزالیؒ کا ارشاد

- ۱۶۷ سیدنا حضرت عمر فاروقؓ کا ارشاد  
۱۶۸ سیدنا حضرت علی المرتضیٰؓ کا ارشاد  
۱۶۸ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کا ارشاد  
۱۶۹ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کا ارشاد  
۱۶۹ حضرت عبداللہ بن عباسؓ کا ارشاد  
۱۶۸ حضرت منذر بن میانؓ کا ارشاد  
۱۶۸ حضرت عبداللہ بن مغفلؓ کا ارشاد  
۱۶۸ حضرت ابوالدرداءؓ کا ارشاد  
۱۶۹ حضرت عثمان بن العاصؓ کا ارشاد  
۱۶۹ حضرت عمار بن رویدہؓ کا ارشاد

### اہل بدعت اکابر تابعین کی نظر میں

- ۱۵۰ حضرت سعید بن مسیبؒ کا ارشاد  
۱۵۰ حضرت حسان بن عطیہؒ کا ارشاد  
۱۵۰ حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ کا ارشاد  
۱۵۲ حضرت شریک قاضیؒ کا ارشاد  
۱۵۲ حضرت حسن بصریؒ کا ارشاد  
۱۵۳ حضرت سالم بن عبیدہؒ کا ارشاد  
۱۵۳ حضرت امام ابو حنیفہؒ کا ارشاد  
۱۵۳ حضرت امام ابراہیمؒ کا ارشاد  
۱۵۴ حضرت امام داودؒ کا ارشاد  
۱۵۴ حضرت امام شعبیؒ کا ارشاد



۱۸۰	حضرت امام ابن الحلیجؒ کا ارشاد	۱۶۰	حضرت امام ابن کثیرؒ کا ارشاد
۱۸۱	حضرت شیخ بہار بن حسینؒ کا ارشاد	۱۶۰	حضرت لکھنویؒ کا ارشاد
۱۸۲	حضرت شیخ نظام الدین اولیاءؒ کا ارشاد	۱۶۱	حضرت سبکیؒ کا ارشاد
۱۸۳	حضرت اسلم بادوسیؒ کا ارشاد	۱۶۱	حضرت ملا مرثا علیؒ کا ارشاد
۱۸۴	حضرت ابوعلی جوافیؒ کا ارشاد	۱۶۲	حضرت شیخ موفق الدینؒ کا ارشاد
۱۸۵	حضرت ابوبکر ترغذیؒ کا ارشاد	۱۶۳	حضرت ملا مرثا برکیؒ کا ارشاد
۱۸۶	حضرت ملا ناساؒ کا ارشاد	۱۶۴	حضرت علامہ ابن رجبؒ کا ارشاد

### وقت کی غفلت پر پختہ رکھیں

۱۸۷	عبادت جدات کی زندگی	۱۶۴	حضرت علامہ جمال الدین سیوطیؒ کا ارشاد
۱۸۸	عبادت سے مراد و مقصد	۱۶۵	شیخ عبدالحق محدث دہلویؒ کا ارشاد
۱۸۹	عبادت سے روح عبادت		
۱۹۰	عینے کی شیطانی سرکششیں		
۱۹۱	اذان سے اذان کی روح نکالنا		
۱۹۲	نماز سے نماز کی روح نکالنا		
۱۹۳	نفل جنازہ سے سنت کی روح نکالنا		
۱۹۴	عبادت کا چنگ نہ نساب		
۱۹۵	اولیاء اللہ کے امت پر احسانات		
۱۹۶	امام خیرؒ پر عبادت کے خلاف		
۱۹۷	بارہ دعوات پر خوشیاں منانا		
۱۹۸	عبادت کا علمی جائزہ		

### اہل بدعت اولیاء کی نظر میں

۱۶۶	حضرت بہلول بن عبد اللہ ترمذیؒ کا ارشاد
۱۶۷	حضرت شیخ ابوسعید بن ادریسؒ کا ارشاد
۱۶۸	حضرت ابیہ بشریؒ کا ارشاد
۱۶۹	حضرت شیخ عبد القادر جیلانیؒ کا ارشاد
۱۷۰	حضرت ابراہیم خراسانیؒ کا ارشاد
۱۷۱	حضرت شیخ ابن عربیؒ کا ارشاد
۱۷۲	حضرت شیخ ابوالقاسمؒ کا ارشاد
۱۷۳	حضرت فضیل بن عیاضؒ کا ارشاد
۱۷۴	حضرت امام ابن حجرؒ کا ارشاد



## بے علم مسلمانوں کی عملی بدعات

### گمراہ نہیں بدعت کی راہیں

۱۹۲

① فرض نمازوں کے بعد ذکر بالجہر

۱۹۲

حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی روایت

۱۹۲

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی روایت

۱۹۳

انرا بعد کا اجماعی ترقف

۱۹۳

مشائخ علی بعد کا سیریل سے اختلاف

۱۹۵

ذکر بالجہر سے منع کہ نام واجب ہے

۱۹۹

در سر نقشبندیہ کے محدث مدرس کا فتنے

۱۹۶

سجادہ نشین علیؓ پر کی تفریق

۱۹۹

حنیفہ کے اصول پر ذکر بالجہر کی روایت قابل استدلال نہیں۔

۲۰۰

② جنازہ کے ساتھ بلند آواز سے گمراہی

۲۰۱

بریلوئی کی بڑے متقدم روایتیں

۲۰۱

حدیث گھڑنے والے سے روایت لینا

۲۰۱

عین مقامات پر جہر منع ہے

۲۰۲۰

جنازہ کے موقع پر ذکر بالجہر منع

۲۰۲

### نماز میں بدعت کی راہیں

① اذان میں صلوٰۃ و سلام کا اضافہ

۲۰۳

بریلوئی صلوٰۃ کا طریقہ وارادت

۲۰۳

ابیس کی گمراہی زیادہ نہیں لگی ہے

۲۰۵

شیدوں کے اذکار اذان کا بہانہ

۲۰۵

اذان کے ساتھ حدود لانے کا

۲۰۶

بریلوئی استدلال و روایت الی وادو۔

۲۰۶

جربات یقیناً جہر کی ہائے اس

۲۰۸

پر جہر کا دوام بدعت ہے۔

۲۰۸

درود اذان کے بعد پڑھا جائے

۲۰۸

ذکر اور درود شریف میں فرق

۲۰۸

درود شریف آہستہ پڑھا جائے

۲۰۹

درود کی آواز قہیر سے بھی دینی ہو

۲۰۹

② اذان میں انگوٹھے چرنا

۲۱۲

حضرت ابو بکر صدیقؓ کے نام پر

۲۱۲

موضوع روایت سے استدلال

۲۱۳

حنیفہ حدیث پر عمل کرنے کی شرط

۲۱۳

انگوٹھے چرنے کی سبب روایات غیر معتبر

۲۱۴

مولانا احمد رضا رحمہ اللہ منتہی احمد یار میں

۲۱۴

اختلاف

۲۱۵

③ قد قامت الصلوٰۃ سے پہلے

۲۱۶

کھڑے ہونے کو ناجائز مانتا

۲۱۶

شروع بخیر میں کھڑے ہونے کا حکم

۲۱۸



- ۲۱۹ نہ نما حضرت عمرؓ کا مکمل  
۲۱۹ سیدنا حضرت عثمانؓ کا مکمل  
۲۲۰ کھڑکے ہوئے میں قد قامت الصلوة  
۲۲۰ سے تاخیر نہ کی جائے۔  
۲۲۱ حضرت سعید بن السیبؓ کا قترے  
۲۲۱ حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ کا قترے  
۲۲۲ ترکِ محب سے کراہت لازم نہیں  
۲۲۲ ⑤ نماز میں نیت بدلنے کا بڑی عمل  
۲۲۲ نماز میں حضورؐ کی طرف محبت کرنا  
۲۲۳ حضورؐ کا خیال آجائے میں حرج نہیں  
۲۲۳ خیال باندھنا صرف محبت ممنوع ہے  
۲۲۳ ⑥ نماز جنازہ مسکبہ وہیں اجتماعی دعا  
۲۲۳ حضرت مجدد الف ثانیؒ کی نماز جنازہ  
۲۲۴ میت کے لیے اخلاص سے دعا کرو  
۲۲۴ اسکی تفصیل نماز کے اندر کی جائے۔  
۲۲۵ فائے تعقیب اور فائے تفریح کی تفصیل  
۲۲۵ قرآن کریم پڑھنے سے پہلے اعوذ باللہ  
۲۲۵ چیز مانگتے ہوئے پدے میں رہو  
۲۲۵ یہ نہیں کہ بعد میں پدے میں جاؤ۔  
۲۲۶ داخل حصہ الہامی کی شرح از محدثین  
۲۲۸ فقہاء کا دعا بعد جنازہ سے منع کرنا  
۲۱۸ چوتھی عجیبہ کے بعد دعا صرف اس صورت  
۲۱۸ میں ہے کہ ابھی سلام نہ پڑھا ہو۔  
۲۱۹ نماز جنازہ غائبانہ صرف باین صورت  
۲۱۹ کہ فرض کفایہ اور ابھی نہ پڑھا ہو۔  
۲۲۰ حضرت عبداللہ بن سلامؓ کا صحابہ سے  
۲۲۰ نسبت بالہ وارانہ کہنے کی استدعا۔  
۲۲۱ قبروں پر کی جائے دانی بدعات  
۲۲۰ ① عیدِ قبر کی بدعت  
۲۲۰ زیارۃِ قبر احمد عیدِ قبر میں فرق  
۲۲۲ عیدِ قبر کی شرح از مجتہد  
۲۲۲ قبروں پر بیٹے گئے گئے ہیں  
۲۲۲ قبروں کے میلے حوس کہلاتے ہیں  
۲۲۳ زیارۃِ قبر کے لیے دن مقرر کرنے کی بحث  
۲۲۴ قبروں پر معذری کی قرین ضرورتیں  
۲۲۶ قبر شہداء پر سالانہ حاضری  
۲۲۶ کی روایات بیشتر بے سند ہیں۔  
۲۲۶ تیسرے اختلافی اور التزامی میں فرق  
۲۲۸ تفصیل ادقائے اور تفصیل مقامات  
۲۲۸ سفر اور تیسرے میں حکم کا فرق  
۲۲۹ ② قبروں پر سبز شہنشاہ اور پھول



دعا اور اذان کو ایک کرنے کی کوشش ۲۵۹

۲۵۸ { قبروں پر کئے جانے والے اعمال میں اصل سنت ہے شک بالاحتیاج نہیں۔

۱۱۱ قبر پر اذان کہنے میں اہل بدعت کا اختلاف

۲۶۲ مولانا احمد رضا خاں کا ایک اور اجتہاد

۲۶۱ اذان کے لغوی اور اصطلاحی معنی

۲۶۳ ⑪ قبول پر اذان کی بدعت کب سے چلی؟

۲۶۶ بریلوی سربراہوں کے لیے نیا کام پیدا کرنا

### گیارہویں سہریت

۲۸۹ عام رائج مسائل میں عوامی ذہن کا اعتبار کرنا چاہیے۔

۲۶۸ عیار جوہر کا اعتقادی پس منظر

۲۶۹ گیارہویں کا تدبیراتی پس منظر

گیارہویں کو تاریخی استناد مہیا

۲۶۹ کرنے کی بریلوی کوشش۔

۱۶۱ بریلوی علماء کے غلامی منظر

۲۶۱ گیارہویں گیارہ کے مجھڑے کا نام نہیں

۲۶۲ مولانا فضل بریلوی کے دئے گیارہ روپے

۲۶۳ جرمینوں کی بریلویوں سے مخالفت

۲۶۳ جرمینی میں پاگلوں کی عید کا منظر

۲۶۰ { مذہب میں تحریف نہیں کی وسیع ہے جوئی یا حضرة کی دعا اور شفاعت ہے۔

۲۶۱ ⑤ قبور اولیاء کے محل مرقی گلاب سے

۲۶۲ غسل قبور کے اندر چار شرعی برائیاں

۲۶۵ ⑥ قبروں پر نذرین اور منتیں

۳۵۵ حاجتیں پوری کرانے کی بنیادیں

۲۶۶ مرحوم کی رضا طلبی اور تقرب کی سنت سے اس کی منت ماننا حرام ہے۔

۲۶۹ اس خدر کے باطل اور حرام ہونے کے وجوہ

۲۶۶ اس کے حرام ہونے پر فقہ حنفی کی شبہاتیں

۲۶۶ قتادہ نے عالمگیری کا فیصلہ

۲۶۹ حضرت عابد دانت ثانیہ کا فتوے

۲۶۹ ⑤ قبروں پر نذر کئے گئے بچے اور مرغے

۲۵۱ ⑥ مزدوروں پر لڑکیوں کا چڑھاوا

۲۵۱ ⑦ قبروں کے گرد طواف کرنا

طواف کعبہ سے غرض ہے

۲۵۲ { اور مگر کے طواف پر کفر کا خدوہ

لاہور میں رانا صاحب کے مزار کے گرد

۲۵۲ طواف کرنے کا بریلوی عمل۔

۲۵۲ ⑧ قبروں اور اولیاءوں کو تبرک پہنچونا

۲۵۶ ① قبروں پر اذان دینا



- ۲۶۲ مولانا محمد رضا خاں کے گیارہ روپے  
۲۶۳ مولانا محمد رضا خاں نے صاحب کے چنگ پر ۱۵۰  
۲۶۴ مولانا کچھ بھری خان صاحب کے چنگ پر ۱۵۰  
۲۶۵ پاکستان میں پانچلوں کے بیسے سارا ساں  
۲۶۶ { مسئلہ گیارہ سو میں حرام و حلال کے  
و دوسلک و نذر و نیاز اور ایصال ثواب
- ۲۶۷ محمود احمد رضوی کا گیارہ سو میں کاغذ  
۲۶۸ سرکار بغداد کی عوامی نذرین  
۲۶۹ تینوں پر چڑھائی گئی نذرین حلال  
۲۷۰ دیوی بھرائی کا نذر و نیاز کھانا  
۲۷۱ بولی اور دیوانی کی نذرین لگے دن کھانا  
۲۷۲ بریطی سر دیوں کا اپنے نیلے نذرین  
۲۷۳ { جائز کرنے کی کوشش
- ۲۷۴ {
- ۲۷۵ {

### میدانِ اہل بیت کی سلازلہ تقریب :

- ۲۷۶ { اجتماعی خوشی سے میر تقی ہے  
۲۷۷ کیا صابری نے اجتماعی خوشی کی  
۲۷۸ اجتماعی خوشی کا رواج کب سے  
۲۷۹ ولادت اور ولادت ایک ہی دن  
۲۸۰ { حضور کے لیے تطہیر قیام  
کرنا خود حضور کو تامل تھا  
۲۸۱ { راستے کے قیام سے تصور کا قیام  
ایمان کے لیے زیادہ ضروری ہے  
۲۸۲ { قیام تطہیر کو واجب سمجھنا  
۲۸۳ { محترم میاں عزیز مقدم نے شروع کی  
۲۸۴ { علمائے شیعہ بن کار و عمل  
۲۸۵ { نفس و کبر و لذات مند وہ ہے  
اجتماعی میدان و سنا مار بغیر  
۲۸۶ { پاک رہنے میں کسب آیا  
۲۸۷ { صحابہ کی بدعات سے نفرت
- ۲۸۸ { اہل بیت کے اہل دعوتیں اڑانا  
۲۸۹ { ایام مصیبت اور دعوتوں کی مصیبت  
۲۹۰ { ایسی دعوتیں بہت قبیح ہیں  
۲۹۱ { اسلام کی چودہ صدیوں کی شہادت  
۲۹۲ { علامہ شامی کا فیصلہ کن بیان  
۲۹۳ { بریطی سر دیوں کے اہل بیت کے ہاں  
سے کھانے کے فضول فتنے



## مقدمہ

الحمد لله وسلام علیٰ ہبادہ الذین صطفیٰ امامہد ..

آنحضرت مصلی اللہ علیہ وسلم نے سفرِ آخرت پر روانہ ہونے سے پہلے صحابہؓ کو دو چیزوں سے متنبہ کر کے فرمائی، اور غمانشہ کی کرجب تک وہ ان دو چیزوں سے غمزدین کریں گے وہ کبھی گمراہ نہ ہوں گے۔ وہ دو چیزیں کیا کیا تھیں:

① کتاب اللہ اور ② سنت رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم)

قرآن کے گرد اہمت لے پوری محنت سے حفظ و قرأت اور تفسیر کا پہرہ دیا، اور اسے شریعت کا پہلا ماخذ ٹھہرایا، اور اس کی ہر تفصیل اور معنی تحریف سے حفاظت کی، اور آج تک یہ سنت جاری ہے۔ سنت کے گرد بھی اہمت نے پوری وقف سے پہرہ دیا، اور بدعات کو اس علاقہ نور میں داخل ہونے سے پوری قوت سے ان کے آگے روک تھام کے بند باندھے، اور آج تک یہ محنت جاری ہے۔ بدعات سنت کے علاقہ نور میں داخل ہونے کے چرہ دور نہ رہے ہیں۔

دورِ اول میں بدعات کے خلاف اٹھنے والوں میں سیدنا حضرت عبداللہ بن مسعودؓ، حضرت علی المرتضیٰؓ، حضرت عبداللہ بن عمرؓ، اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ سر فہرست ہیں۔ انہوں نے دین میں داخل کی جسنے دلی ہر نئی بات کو عقلی الامعان بدعت کہا اور کوئی مصلحت انہیں اس اظہار حق سے نہ روک سکی۔ فجزاھم اللہ احسن المجزاہ۔

اگر اہمت کا دوسرا سلسلہ ہزار شروع ہوا تو حضرت امام ربانیؒ، عبداللہ ثانیؒ، اس پہرہ و فخر آئے، اور اس طرح شریعت کی حفاظت فرمائی کہ بدعت جسے تک کہ اس خطیرہ قدس میں داخل نہ ہونے دیا۔ اور پھر ان کی راہ پر حضرت شاہ ولی اللہؒ، حضرت شاہ عبدالعزیزؒ، حضرت قاضی ثناء اللہ پانی پتیؒ، اور حضرت شاہ اسماعیل شہیدؒ پورے عزم و مہمت سے چلے، اور کتاب و سنت



کے گہ مخافت کی ایک پوری خندش کھود دی۔

اس دورِ آفریں اس عمارت پر فقیہ النفس حضرت مولانا رشید احمد محدث گنگوہیؒ حضرت مولانا فیصل احمد محدث سہارنپوریؒ حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ اور حضرت مولانا قاضی حسن چاند پوریؒ نے قیامتِ سنت اور ربوبیتِ عاتق کی محنت کی ہے، یہاں تک کہ آج برصغیر پاک و ہند میں جہاں بھی آپ کو بدعت کی زبیں مسدود ملیں گی اس کے چھپے آپ کو انہی حضرات کے کسی نہ کسی شاگرد یا سرسل کا ہاتھ نظر آئے گا۔ اب ان حضرات کی کارشوں سے ربوبیت کی بنیاد قائم ہو چکی ہے اس کے ضوابط متعین ہو چکے ہیں اور ان پر کتابیں لکھی جا چکی ہیں۔ آج آپ کو کوئی ایسی بدعت سننے میں نہ آئے گی جس کا زور نہ ہو چکا ہو اور اس پر لکھا نہ جا چکا ہو۔ جہاں کہیں بھی کوئی بدعتی اُجماع اللہ تعالیٰ نے وہیں سے کسی نہ کسی دغا دارِ سنت کو اس کے مقابل لاکھڑا کیا اور اب اہل بیت کے پاس سوائے ضد کے اور کوئی وجہ نہیں رہی جس کے باعث آج بھی بعض عقلمندوں میں بدعت کی اندھیریاں قائم ہیں۔ تاہم ابھی اس عمارت پر اور تبلیغی کام کرنے کی ضرورت ہے۔

### فلسفہ بات پر اثر نامتناہی آدم کی شان نہیں

انسان فطری طور پر آدمی ہے۔ یعنی آدم کے مزاج والا۔ کہ خدا کی محبت اور طلبِ قرب میں محکم کہ نہ دیکھے، اپنی خواہش پر چل سکے اور جوشِ عمل میں آگے بڑھنے لگے۔ اور پھر جب اس پر اسے لوگ دیا جائے تو قرب اور نامائیت کے ساتھ جھکے اور اپنے اصل حکم پر آجائے۔ آدم مزاج وہی ہے اور آدمی اسے ہی کہتے ہیں۔

میری افتادگی بھی میرے حق میں اس کی رحمت تھی

کہ کرتے کرتے بھی میں نے بیا دامن ہے تمام اس کا

حضرت آدم علیہ السلام درخت کے قریب اسی طلبِ قرب میں گئے اور وہ سمجھتے تھے کہ میں اس سے دائمی قرب الہی پاؤں گا۔ یعنی بھی سمجھتا ہے کہ میرے یہ اعمال بدعتِ طاعتِ خداوندی



ہیں اور قرب الخاقانہ علیہ السلام اور وہ اس حکم کو نہیں دیکھتا کہ اس کمال دین میں اب کسی کمی بیشی کا گناہ نہیں جنور علیہ الصلوٰۃ والسلام فرما گئے من احدث فی امرنا هذا سالین عنہ فہو ردہ وکما قال صلی اللہ علیہ وسلم۔

بریلوی کہتے ہیں حضرت آدم کا عمل اس لیے خفا تھا کہ اس پر منع وارد تھی۔ انہیں اس سے روکا گیا تھا سو بہت دہی ہے جس پر منع وارد ہو۔ ہم کہتے ہیں کہ متولدہ نئے نئے اعمال طاعت جن کو تم عبادت اور نیکی سمجھ کر کرتے ہو کیا ان تمام پر من لحدث فی امرنا هذا کو منع وارد نہیں؟ وہ منع جتنی تھی اور یہ منع کلی ہے وہ منع دفعی تھی اور یہ شریعت دائمی ہے جو نئی جمع و تفریق سے بالا ہے اور سنت کی برکھ والا ہے یہاں اسے ایک مضابطہ کے تحت رکھا گیا ہے کہ دین کا مل مکمل ہو چکا اب اس میں تا قیامت کوئی کمی یا زیادتی نہ ہو سکے گی۔ دین میں کوئی نیا کام اسے دین سمجھتے ہوئے داخل نہیں کیا جاسکتا۔ اور ایسا کرنا دین میں بہت کا درد و دکھ لٹا ہے۔

پھر بریلوی اس بہت کو کہیں بھول جاتے ہیں کہ جب آدم علیہ السلام کو اس پر تنبیہ کیا گیا تو وہ اپنی بات پر اڑے نہیں۔ فرزا تو میں جب تک گئے سو اب آدمی کی فطرت یہی ہے کہ اپنی فطرت پر اڑے نہیں۔ خدا کو قرب کے پانی سے دھو ڈالے۔ ابلیس نے حضرت آدم علیہ السلام کو مٹی سے بننے کو دیکھا لیکن آدم کی قرب و انابت کا یہ کمال ابھی اس پر نہ کھلا تھا۔ وہ نہ وہ بھی سجدہ کر دیتا۔ حضرت شیخ الاسلام لکھتے ہیں:-

جب اس فطری کے بعد انہوں نے قرب و انابت اختیار کی تو ابلیس لعین کران کے اعلیٰ کمال اور امتیازی نجاست و شرافت کا مشاہدہ ہو گیا ہو گا۔

یاد رکھیے اصل بہت کا اپنی بدعات پر اڑنا انہیں ہرگز آدمی فطرت نہیں رہے دیتا۔ اپنی غلبات پر اڑنے کا سنگ بنیاد شیطان نے رکھا تھا اور اب تک شیطان مزاج لوگ اپنی ضد کی کلیر کر بیٹھے جیسے جا رہے ہیں۔



## بدعت کی زینت اور رونق

وہ اعمال جن میں شریعت کی اصل نہیں اور لوگوں نے وہ خود بنا رکھے ہیں شیطان انہیں ایسی زینت اور رونق دیتا ہے کہ نادان لوگ اس کی چمک دکھ میں کھرباتے ہیں اور حرص و لالچ کے کوسیا اس کی کشش اور لپک میں کھینچے سمجھتے ہیں۔ ایمیں نے تو اشریب، انحرث کے حضور ہی بکرو پا تھا قال رب بما اغویتہنی لا زیف منی لہ عرفی الا وحض ولا فویہمہم اجمعین اترا عبادک منہم المخلصین۔ (سپکا: اکبر ج ۳ کیت ۳۹)

ترجمہ: اے رب! تو نے مجھے جو دوسری راہ پر ڈال دیا اب میں ان انسانوں کے لیے زمین کو آزمائش کروں گا اور ان میں سے کچھ کو گمراہ کر دوں گا مگر اترے مخلص بندوں کے۔

ہندوؤں کے ہاں دسہرے کے رنگازنگ جسے مختلف ڈیزائنوں کے دیوتاؤں کے بت بولی کے رنگازنگ کے چھینٹے — عیدائوں کے پھولوں سے لے کر سس فادرز اور دیواروں پر لگی تصویریں اور جھنڈیاں کر سس تقریبات کے چمکتے جام — آتش پرستوں کے شعلہ دار خانوس اور لپک شعلہ بردار جونس — شیعوں کے رنگین تعزیئے اور جھنڈیوں سے لے کر ذوالجناح کے جلوس — اہل بدعت کے عرسوں کی چادریں۔ دوسری اور چمک کے غلط اجتماعات، جلووں کے جلوے اور قوالوں کے نغمے — یہ وہ رونقیں اور زینتیں ہیں جو اسلاف کی طرز پر چلنے والی مسجدوں میں آپ کو کہیں نہ دکھائی دیں گی اور انسان ان میں کھکر اسلام کی فخری سادگی اور اسس اخلاص و اعتقاد کو کچھ بھول جاتا ہے جو الہی تعلیم کی بنیاد تھی۔ پھر ان رونقوں کے ساتھ جب دنیا کی وجاہت اور رعب و داب جکچک لاسچ بھی آ شامل ہوں اور ملکوں کے صدر اور حکمران بھی عوامی تائید حاصل کرنے کے لیے اس طرف بڑھنے لگیں تو آسمانی ہدایت اور الہی تعلیم کچھ دم توڑ کر رہ جاتی ہے اور حق یہ ہے کہ شیطان نے جو کچھ کہا تھا اس کے کد کھایا اور اولاد کو دم توڑ سے بڑے بھلا دے دیئے۔



واذ زين لهذا الشيطان اعماله وقال لا غالب لكذ اليرم من الناس و  
آتی جبار لكذ. (پہلا: الانفال ع ۷)

ترجمہ: اور جس وقت خوشنما کر دیا شیطان نے ان کی انعموں میں ان کے عملوں کو  
اور بولا کوئی بھی غالب نہ ہوگا تم پر آج تو گویں میں سے اور میں بہت بڑا حمایتی ہوں۔  
دیکھئے یہاں شیطان کس طرح ان اعمال کو زینت بنا کر دکھا رہا ہے اس سے اس فریب  
کی گہرائی کا پتہ چلتا ہے جو شیطان ان کے لیے کھودتا ہے۔ بہت سے عوام اور جمہور ان مجالس  
بدعت اور محافل عرس میں محض اس لیے جاتے ہیں کہ وہ انہیں اچھے خاصے ڈانکے میسر آجائے  
میں وہ ان کھانے پینے کی رفعتیں لگتی ہیں۔۔۔ اور دیکھنے دکھانے کے لیے ہر رنگ کے جلوس  
اور ہزے اور طے لانے کے کھلے مواقع اور دھڑے میسر آ جاتے ہیں۔ دنیوی دلچسپیوں اور رونقوں  
کی ابھی خاصی بہا ہوتی ہے اور نام پھر بھی دین کا چل رہا ہوتا ہے کہ جو روکے یا اس کے فوراً بعد عید  
کا نام پائے یا سارے حالات کو دیکھ کر آنکھ چڑھے اور خاموشی سے گزر جائے۔

### مسجدوں میں خاموشی اور خشیت کا سماں

اس کے بالمقابل مسجدوں اور عبادت خانوں میں کیا رکھا جاتا ہے۔ خاموشی اور  
خشیت کے سوا وہاں کچھ نظر نہیں آتا۔ مرنین نہ اولئك حاکمان بعد ان یدخلوها الآت  
خائفین، ”کے جلو میں وہاں داخل ہوتے ہیں اور وہاں کوئی سامان چمک نظر نہیں آ رہا ہوتا۔  
سوا دھڑکن آئے۔ اکثریت اُدھر ہی بھاگتی ہے اور بڑی تیزی سے الہی حدود کو چھاندتی  
چلی جاتی ہے۔ بین راستے تو بڑی بڑی درگاہوں کے عرسوں میں جاکر خود دیکھ لیں۔ ہم کہیں گے تو  
نسکایت ہوگی۔

فان كنت لا تدري فذلك مصيبة

وان كنت تدري فالمصيبة اعظم



بریلوی حبیب ان بحال سے لڑتے ہیں تو رستے میں ان کی زبان پر یہ چپچہہ ہوتے ہیں سبحان اللہ  
 بڑی ردفق بحق، بڑی بہادری کھانے پینے کو بہت کچھ تھا بڑے مزے تھے۔ سننے پر انے سب اشنا  
 خوب طے اور بار بار طے میں دماغی ہوں۔

## بدعت کی لپک اور کشش

اہل بدعت ایسے جتنے اعمال کرتے ہیں اس اُمید میں کہہ کر کہتے ہیں کہ آخرت میں انہیں ملے  
 گی جتنے ملے گی اور ان کے اعتقاد میں ان کی یہ طاعت اور نیا حق برحق ہے جنگوں کے سادھو اور  
 پہاڑوں کے ماسپ اس اُمید میں دنیا چھوڑتے ہیں کہ وہ خدا کو راضی کر پائیں، لیکن وہ نہیں جانتے  
 ہیں کہ وہ دنیا اور آخرت دونوں کے کھانے میں جا رہے ہیں۔ خدا ان خود ساختہ اعمال نکالتا  
 سے کبھی راضی نہیں ہوتا

الَّذِينَ خَضَلُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ

صنعا۔ (پکڑا، اکھٹا کر ۱۲)

ترجمہ جن کی کو کشش دنیا میں ہی رہ گئی اور وہ سمجھتے رہے کہ خوب بنا رہے ہیں  
 (آخرت کے لیے) اپنے کام

مفسر بیضاوی ان لوگوں کی مثال میں عیسائی مہسروں کو پیش کرتا ہے۔

کالو رہبانیت فانہم وخسرُوا دنیاہم وَاٰخِرُ تَعْدُوْمِهِمْ یَحْسَبُوْنَ اَنَّهُمْ

یَحْسِنُوْنَ صُنْعًا لِّتَجْعَلُوْهُمُ اَعْتَادًا لِّمَنْ عَلٰی الْحَقِّ ۝

ترجمہ جیسے رہبانیت کے لوگ اپنی دنیا میں بھی اور اپنی آخرت میں بھی کھاتے ہیں

ہی رہے اور وہ سمجھتے رہے کہ خوب نیکیاں بنا رہے ہیں اس میں وہ غرض ہیں اور

یہی ان کا حلیہ ہے کہ وہ حق پر ہیں اور ان کے ان عملوں سے خدا خوش ہو رہا ہے۔



تفسیر روح البیان میں ہے فی الآیۃ اشارۃ الی اهل الاھواء والبدع . اور آگے جا کر لکھتے ہیں ۔

ولن نخلد القوم ببیتہم فی العقائد ویراثون بالاعمال فلا یموت  
وبال البدعة والریاء الا الیہد

ترجمہ۔ یہ لوگ اپنے عقائد بجا تھے بنا کچے ہیں (پہلے پیغمبروں کے طریقے پر نہیں تھے)  
اور اعمال میں بھی وہ دیا کار ہیں۔ سوان کی بدعت اور دیا کا وبال خرد انہی پر  
پڑے گا۔ دین حق کا وہ کچھ نہ بگاڑ سکیں گے۔

### اہل بدعت کے مختلف طبقات

اہل اہل بدعت میں وہ بھی ہیں جنہوں نے وہ دین جو سب انبیاء سے ایک ہوا آ رہا تھا اسے بدلا۔ توحید و رسالت اور آخرت دین کے بنیادی اصول ہیں۔ انہوں نے توحید کی بجائے تثلیث درست کی بجائے خدا کا بیٹا اور خجابت آخرت کے لیے شریعت کی بجائے صلیب سیح کی راہ تجویز کی۔ گویا ابتدا دین بدل ڈالا۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بعد جب حضرت خاتم النبیین آئے تو آپ نے قوموں کو پھر اسی دین پر لوٹایا جو پہلے سب انبیاء کی مشترکہ اساس تھا اور آپ کو کہنا پڑا کہ میں کسی فنی قسم کا رسول نہیں ہوں اسی طرح کا ایک پیغمبر ہوں جیسے پہلے پیغمبر تھے رہے ہیں۔ میری رسالت کسی بعدی نوع کی نہیں ہے۔ قرآن کریم میں ہے ۔

قل ما کنت بدعاً من المرسلین . (پہلے الاحقاف ع ۱)

ترجمہ۔ آپ کہہ دیں میں کوئی نیا رسول نہیں آیا۔

سرمیسائی ایسے اہل بدعت بنے جن کی بدعت انہیں کفر تک لے گئی۔ ہندو ایسے اہل بدعت تھے جن کی بدعت انہیں کھلے شرک تک لے آئی۔ وہ اپنے مندروں میں بتوں کو لے آئے کہ یہ خدا



کی جہالت میں جہاد کے وسیلہ پر یہ بُت بن بزرگوں کے نام پر بنے ہیں وہ ہمیں خدا کے قریب کر دیں گے۔ ایک بڑے خدا پر اعتقاد رکھتے ہوئے اعتقاد سے انہوں نے مندروں میں بُت لایا ہے اور اس الحاد نے انہیں عقیدہ توحید سے کٹ کر محروم کر دیا۔ گو وہ لاکھ کہتے رہیں کہ ہم ایک خدا کو مانتے ہیں۔ ہندوؤں اور عیسائیوں کی عقیدہ توحید میں بدعات انہیں کفر تک لے گئی ہیں۔

## بدعت فی العقائد کے مجرم

پہران اہل بدعت میں وہ بھی ہیں جو اپنے آپ کو مسلمان کہتے ہیں مگر بدعت فی العقائد میں۔  
بھی کفر کی سرمدوں کو چھوڑ رہے ہیں۔ ان میں وہ بھی ہیں جو انسان کو خدا اپنے افعال کا خالق سمجھتے ہیں اور وہ بھی ہیں جو گناہ کبیرہ کے مرتکب کو کافر کہتے ہیں۔ وہ بھی ہیں جو موجودہ قرآن کو محرف اور میل سمجھتے ہیں اور اسے مخلوق جانتے ہیں اور ان میں وہ بھی ہیں جو انبیاء و اولیاء میں خدا کا اترنا مانتے ہیں اور بر ملا اپنا یہ عقیدہ بیان کرتے ہیں۔

جو مستوی عرض تھا خدا ہو کہ اتر پڑا وہ مدینہ میں مصطفیٰ ہو کہ

یہ سب جتنے بدعت فی العقائد کے مجرم ہیں اور انہیں معتزلہ و خواص اور شیعہ اور حولیہ کے ناموں سے یاد کیا جاتا ہے۔ لیکن جراثیم ہم نے پہلے ذکر کی ہے اس میں ان کے اعمال ضائع ہو جانے کا بیان ہے۔ اب بدعت فی الاعمال کے مرتکبین بھی اسی کساتے ہیں آتے ہیں۔

الذین ضلّ سبیلهم فی الحینۃ الدنیا وہم یحبون انہم یحسنون

صنعا۔ (پلہ: الکہف)

یہ سب مجرم اسی آیت کے ذیل میں آتے ہیں جن کی کوششیں یہیں دھری کی دھری رہ گئیں۔ اب اگر کوئی شخص یا طبقہ اہل سنت بھی کہلائے اور اس کے عقائد معتزلہ و خواص اور شیعہ و حولیہ کے سے بھی نہ ہوں پھر بھی اگر وہ ایسے اعمال طاعت کرتا ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ کرامؓ نے نہیں کئے تو وہ بھی اس ذیل میں آجاتا ہے کہ وہ لوگ دُنیا میں ایسے



اجل کرتے رہے کہ انہیں امید تھی کہ آخرت میں وہ ان کا صوابیہ سمجھے مگر وہ ان کے اعمال یہیں رہ گئے اور آگے نہ جاسکے۔

یہ لوگ بدعت فی الاحمال کے مجرم ہیں۔ یہ اس لیے کہ ان کے اعمال سنت اور صحابہؓ کے پہلے میں نہ ڈھلے تھے۔ یہ ان کی اپنی گھڑی ہوئی بدعات تھیں۔ سیدنا حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے ایسے لوگوں کو صریح نفلوں میں بدعتی قرار دیا۔ آپؓ نے ایک مسجد میں لوگوں کو بلند آواز سے ذکر کرتے سنا۔ ان لوگوں نے اجتماع میں اسی ذکر کے لیے کر رکھا تھا۔ آپؓ نے انہیں مسجد سے نکال دیا۔ عور شاہیؒ لکھتے ہیں

صحیح عن ابن مسعودؓ انه اخرج جماعة من المسجد يملكون ومصلون  
على النبي صلى الله عليه وسلم وقال لهم ما اراكم الا مجتہدین۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے صحیح طور پر ثابت ہو چکا ہے کہ آپؓ نے کچھ لوگوں کو جو مسجد میں بلند آواز سے لا الہ الا اللہ اور ورد شریف پڑھ رہے تھے مسجد سے نکال دیا اور فرمایا تم تو بدعتی ہو۔

آگے بدعت کی ایک اور قسم ہے کہ اعمال کے ڈھانچے تو وہی ہوں جو پہلوں سے ہمیں ملے ہیں لیکن ان کا رکھ رکھاؤ اور ظاہری اجتماع پہلے سے کچھ بدل جائے اور اس پر صحابہؓ کا عمل ثابت نہ ہو۔ مثلاً تہجد کی نماز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہؓ کے دور میں عام طور پر گھر پر ہی ہوتی تھی اب اگر اسے اعلان و اجتماع کے ساتھ مسجد میں پڑھا جائے لگا اور یہ کبھی کبھار کی بات بھی نہ ہو تو کیا یہ ایک نیا عمل نہ سمجھا جائے گا؟ اسے معلوم نہیں کہ چاشت کی نماز (صلوۃ الضحیٰ) حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے لیکن لوگوں نے جب اسے مسجد میں اجتماع سے پڑھنا شروع کیا تو سیدنا حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے اس کے بدعت ہونے کا فتویٰ دیا۔ امام المنذر بن حنفیہؒ ایک دفعہ حضرت سعید بن ابی بکرؓ کے ساتھ مسجد میں گئے تو وہاں کیا دیکھا کہ ایک بڑا اجتماع ہے اور لوگ چاشت کی نماز پڑھ



رہے ہیں۔ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ میں حضرت ام المومنینؓ کے مجروحی طرف بیٹھے تھے ہم نے ان سے اس بہتنام سے مسجد میں نماز پڑھنے کے بارے میں پوچھا۔

وَالنَّاسُ يَصَلُّونَ الضُّعْفَى فِي الْمَسْجِدِ فَسَأَلْنَاهُ عَنْ صَلَاتِهِمْ فَقَالَ بَدَعَةٌ.

ترجمہ: لوگ مسجد میں نماز پڑھتے ہیں تو آپ سے ان کی اس نماز کے بارے میں پوچھا تو آپ نے فرمایا یہ بدعت ہے۔

حضرت عبد اللہ بن عمرؓ نے اس نماز کو حرم صلوٰۃ کے تحت شمار فرمایا کیونکہ یہ نماز میں خاص بہتنام اور نشان سے پڑھی جا رہی تھی اس کا ثبوت تفصیل و درکار تھا یہ نہیں کہ بات تو اس بہتنام کی ہو رہی ہو اور اس پر مطلق نماز پڑھنے کے دلائل پیش کر دیئے جائیں حضرت علامہ شافعیؒ (۱۵۰ھ) نے اس اصول کی اس طرح وضاحت فرمائی ہے۔

إِنْ الْأَصْلُ إِذَا ثَبَتَ فِي الْجُمْلَةِ لَا يَلِيزُ إِشْبَاهَهُ فِي التَّفْصِيلِ فَإِذَا ثَبَتَ

مَطْلُوقُ الصَّلَاةِ لَا يَجْعَلُ مِنْهُ أَشْبَاطُ الظُّهُنِ وَالْعَصْرِ وَالْوُتْرِ أَوْ

خَيْرٌ مَا حَقَّقَ مِنْهُ عَلَى الْخَصَرِ ص.

ترجمہ: اصل جب اجمالی طور پر ثابت ہو جائے تو اس سے اس کی تفصیل ثابت نہیں ہوتی، مگر جب مطلق نماز کا ثبوت ملے تو اس سے نماز ظہر یا عصر ثابت کرنا یا نماز وتر و غیرہ ثابت کرنا ہر گز گامیہا تک کہ اس خاص سے کوئی خاص دلیل وارد ہو۔

### اجمال کا ثبوت تفصیل کے دعوئے کو مفید نہیں

آپ نے عام طور پر دیکھا ہو گا کہ جب بریلی علماء سے دعا بعد نماز جنازہ کا الہ پوچھا جلتے تو وہ مسند کا تفصیل سے جواب دینے کی بجائے مطلق دھکی آیتیں اور حدیثیں پڑھتی



شروع کر دیتے ہیں اور اس خاص وقت (نماز جنازہ کے بعد) کی دعا پر حوالہ پیش نہ کر سکتے کی اپنی کمزوری کو ان عوامات کے تحت چھپانے کی سعی کرتے ہیں اور یہ بات ان سے چھپی نہیں ہوتی کہ سوالی مطلق دعا کا نہیں ہو رہا ان سے اس خاص وقت میں اس خاص بہنیت سے جماعت کے ساتھ دعا کرنے کا حوالہ دیا جاتا ہے جو ان کے پاس کوئی نہیں ہے۔

کے پتہ نہیں کہ شعبہ کی نماز شریعت میں ایک اپنا مقام رکھتی ہے مگر اسے بھی مسجد میں جماعت کے ساتھ قائم کرنا اور اس کے لیے اہتمام کرنا جائز نہیں۔ حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:-

نماز تہجد در جماعت سے گزارد۔ الا اطراف و بجانب دلال وقت مردم از بلبلے  
نماز تہجد جمع سے گزرد و بکجہ تمام اداسے نمازند این عمل مکروہ است ،  
بجراہت تحریر بل

ترجمہ: نماز تہجد کو یہ لوگ جماعت سے ادا کرتے ہیں اطراف و بجانب سے لوگ اس وقت تہجد کی غائے لیے آتے ہیں اور پڑے اطمینان سے نماز پڑھتے ہیں یہ عمل مکروہ تحریری ہے۔

اس سے آگے بدعت کا ایک اور نغاسہ ہے کہ اعمال کے ذمہ دار اور نگاہ برقی شکلیں تو وہی ہوں جو ہمیں پہلوں سے ملے ہیں لیکن ان کے ساتھ وہ اظہار و اعتقاد ہو جو پہلوں کا تھا یہ اس میں محض ایک دکھاوے اور رونق کے لیے شامل ہو رہے ہوں۔ اب ان کے یہ اعمال بھی جو اپنی اصل میں ثابت تھے اسی فرق نیست سے بدعت بن جائیں گے۔

ان کے ذمہ چھ گویا سب سے گرانہ وہ روح نہیں رہی جو انہیں سنت کا نام دینے سے روکتی تھی۔ اب یہ ریاکار کسی وجہ سے اہل سنت کہلانے کے مستحق نہیں یہ اہل بدعت کی کمزور ترین نوع ہے۔



ریا کار کے نیک اعمال سب گناہ گئے نہ کیا سکیں گے۔ اہل بدعت اور اہل ریاس ایک انتہا میں  
 کو جا پہنچے اور حق یہ ہے کہ بدعت میں خود ریا کاری بھی ہوتی ہے۔ آپ تفسیر روح البیان کی یہ عبارت  
 پڑھ آئے ہیں۔

ان هؤلاء القوم يبتدون في العقائد ومراؤن بالاعمال فلا يعود وبال  
 المبدء عنه والرياء لا يبعث

ترجمہ یہ وہ لوگ ہیں جو عقائد میں نئی نئی واہموں پر آکھتے اور یہ جن کے دکھاوے  
 کے اعمال ہیں سب بدعت اور ریا کار و بال خود انہی پر لٹتا ہے

### قرآن پاک کی رُوسے ضائع ہونے والے اعمال

ہم اب وہ پوری آیت پچھلی آیات کے ساتھ آپ کے سامنے پیش کرتے ہیں جس کے تحت  
 صاحب روح البیان نے مذکورہ بالا بات کہی ہے۔

قل هل ينبتكرد لا خسرین اعمالہ الذین ضلّ سبیلہم فی المیلۃ  
 الدنیا وہم یحسبون انہم یحسبون ضلعا۔ اولئک الذین کفروا  
 بآیات ربہم ولقاءہ فحبطت اعمالہم فلا تقیم لہم یوم القیمۃ  
 وزناہ (پکا۔ الکہف)

ترجمہ آپ کہیں کیا میں تمہیں ان کی بات بتاؤں جن کا کیا ہوا اکارت ہو گیا یہ وہ  
 لوگ ہیں جن کی گوشنیں بس میں دھڑکی رہ گئیں اور وہ سمجھتے (ہے کہ وہ نیکیوں  
 کے کام کر رہے ہیں۔ یہ وہی لوگ ہیں جو نیچے رب کی نشانیں اور اس سے ملنے  
 کے منکر ہوئے سو ان کے اعمال برباد گئے۔ ہم انہیں قیامت کے دن (تلازمیں)  
 کوئی وزن نہ دیں گے۔



## رفع تعاض

دھم بھیدون اغنہ بحسبون مضاعی سے معزوم رہتا ہے کہ وہ یہ اعمال اس نیت سے بجا دیتے ہیں کہ آخرت میں انہیں ان کا ملنے کا مضرت نہ ہو یہاں ایسا ہی لکھا ہے۔  
یعنی یہ ملوں عملاً ینفعہم فی الآخرة ۛ

ترجمہ۔ آیت میں مراد یہ ہے کہ وہ یہ عمل (اس خیال سے) کرتے رہے کہ یہ انہیں آخرت میں نفع دیں گے۔

اس سے پتہ چلتا ہے کہ وہ آخرت پر یقین رکھنے والے لوگ تھے اور وہ مانتے تھے کہ ایک دن انہیں خدا کے حضور میں پیش ہونا ہے۔ امام محمد بن زین (۳۰۲ھ) بھی لکھتے ہیں۔  
والاصل ان یقال هو الذی یأتی بالاعمال یظنہا طاعات وھی فی انفسہا معاصی وان کانت طاعات لکنہا لا تقبل منہم لاجل کفرہم فاولئک انما اتوا بتلك الاعمال لرجاء الثواب ۛ

ترجمہ۔ بات یہ ہے کہ وہ لوگ یہ اعمال اس گمان میں کرتے تھے کہ یہ نیکیاں ہیں اور وہ کام اپنی ذات میں گناہ تھے اور اگر وہ نیکیاں بھی ہوں لیکن وہ ان کے کفر کے باعث لائق قبول نہ تھیں۔ سو یہ وہ لوگ ہیں جو قراب کی امید پر یہ اعمال کرتے رہے۔  
شعبہ مضرت نہی مہم عیاشی اور طبری کہتے ہیں کہ ابن کرام نے حضرت علیؑ سے اس آیت کے بارے میں پوچھا تو آپؑ نے اس کے جملہ کفر و ابایات و جمعہ کے پانچوں میں فرمایا۔

اولئک اهل الکتاب کفروا بنہم وابتدوا فی دینہم فحبطت اعمالہم و  
ما اهل النہر منہم بحیۃ ۛ

ترجمہ۔ اس سے مراد اہل کتاب ہیں جنہوں نے اپنے رب کی کتاب کا انکار کیا اور



اپنے دین میں بدعات پیدا کر لیں۔ ان کے نیک اعمال ضائع گئے اور خوارق بھی ان لوگوں سے کچھ زیادہ دور نہیں رہے۔

حضرت ابن عباسؓ سے بھی یہی منقول ہے کہ اس سے مراد اہل کتاب ہیں اور ظاہر ہے کہ وہ بعثت امداءِ آخرت کے منکر نہ تھے۔

اس کے ساتھ دوسری آیت الذین کفروا بآیات ربہم ولعنائہ بتائی ہے کہ وہ عداۃِ آیات کے منکر تھے اور معاد کے قائل نہ تھے۔ سو یہ کھلے کافروں کا بیان ہے۔ ان لوگوں کا بیان نہیں جو دین حق کو مان کر پھر اس میں بدعت کی راہیں نکالتے ہیں۔ اس ظاہری تضاد کو رفع کرنے کے لیے مفسرین نے دوسری آیت میں تاویل کی ہے کہ یہاں یہ کفروا بآیات ربہم سے مراد معاد اور آخرت کا کھنکھانا نہیں آیاتِ الہیہ کے ان دلائل کو پس پشت کرنا ہے جو آبِ حیات کی پتہ دیتے ہیں۔ جہلتِ اہل البعد بھی اسی کا قرینہ ہے۔ کیونکہ مکورین بعثت کے اہمال نے تو موجود ہی نہ پکڑا تھا۔ یہاں ان اہل بدعت کا بیان ہے جن کے اعمال میں سنت کے موافق نہ ہونے کے باعث وزن نہ آسکا۔ مکورین معاد کا تو کوئی عملِ آخرت کے لیے موجود ہی نہیں ہوتا۔ وہ کوئی کام اس اُمید سے نہیں کرتے کہ یہ عمل آگے ان کے کام آئے گا۔ سو یہاں کفروا بآیات ربہم سے (آخرت کے) کھلے منکر مراد نہیں ہیں۔

حضرت مصعب بن عمیرؓ (۱۰۲ھ) نے اپنے والد حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہم (۵۵ھ) سے دریافت کیا کہ اس آیت میں خوارق کا حکم بیان کیا گیا ہے۔ آپ نے فرمایا انہیں یہود و نصاریٰ مراد ہیں۔ یہ دونوں بعثت امداءِ آخرت کے منکر نہ تھے۔

یہود و نصاریٰ اور خوارق میں سے کوئی بھی خدا امداءِ آخرت و معاد کا منکر نہیں۔ یہ سوال و جواب بتاتا ہے کہ یہاں کفروا بآیات ربہم و لعنائہ کو اس کے ظاہر پر نہیں رکھا گیا۔ بلکہ اس سے مراد وہ لوگ ہیں جو آیاتِ الہی کے ان دلائل کو دل میں جگہ نہ دیتے تھے جن سے حق کا چہرہ بکھرتا ہے اور بس یہی ان کا کفر تھا۔



امام بخاریؒ کتاب التفسیر میں نقل کرتے ہیں۔

عن مصعب قال سألت ابي قال هل ننبئكم بالآخرين اهل الاعد

الحدوسية قال لا اهد الجمهور والنصارىؑ

ترجمہ: حضرت مصعبؓ سے مروی ہے کہ میں نے اپنے باپ سے اس آیت کے متعلق

پوچھا کیا اس میں خارجیوں کا حکم بیان کیا گیا ہے؟ آپ نے فرمایا: نہیں یہاں یہود

و نصاریٰ ملوث ہیں۔

حضرت علی المرتضیٰؑ اور حضرت جلیل حضرت عثمانؓ (۴۱ھ) سے روایت ہے کہ اس آیت میں

خوارج کا حکم بیان کیا گیا ہے۔

خوارج کو اپنے عملوں پر ناز تھا اور ان کے عملوں کا یہ بڑی بری رکھ رکھاؤ خود آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم کی ایک پیغمبری میں بھی منتقل ہے۔ حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ کے بیٹے ابوسلمہ اور حمار بن میازہؓ

حضرت ابوسعید الخدیری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس آئے اور خوارج کے متعلق دریافت کیا تو آپ نے

فرمایا میں نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے۔

يخرج في هذه الامة قوم تحقرون صلواتكم مع صلواتهم بقرآن القرآن

لا يجادون حناجرهم يحقدون من الدين كمدوق السم من الزميةؑ

ترجمہ: اس امت میں ایک گروہ ہوگا کہ قرآن کی تلاوتوں کو دیکھ کر اپنی نمازوں کو کمزور

سمجھ گئے۔ وہ قرآن پڑھیں گے مگر وہ ان کی جگر پر رگ سے آگے نہ بڑھے گا۔ وہ دین سے

اس طرح نکل جائیں گے جیسے تیر ٹکڑہ کو چھید کر آگے نکل جاتا ہے۔

## خوارج

یہ لوگ پہلے حضرت علی المرتضیٰؑ کے گروہ میں شامل تھے پھر جنگ عینین کے آخر میں انہوں نے



تحکیم کے موضوع پر حضرت علیؑ سے اختلاف کیا، اس سے پتہ چلتا ہے کہ اس وقت شیعان علیؑ (اہل بیت کے ساتھی) آپ کو مامور بن کر امام نہ سمجھتے تھے۔ درز قدم قدم پر وہ آپ سے اختلاف نہ کرتے جب یہ لوگ حضرت علیؑ سے ملیندہ ہوتے تو یہ خارجی کہلاتے۔ یہ حضرت علیؑ اور حضرت معاویہؓ دونوں کے خلاف تھے اور وہ فرس کو کافر کہتے تھے۔ ان کا عقیدہ تھا کہ گناہ کبیرہ کے ارتکاب سے انسان کافر ہو جاتا ہے۔ اعمال کا ظاہری اہتمام ان کے ہاں بہت تھا، خارجیوں کا یہ تعارف نہیں کہ وہ صرف حضرت علیؑ رضی اللہ عنہ کو بُرا کہتے ہیں، بلکہ حضرت معاویہؓ کو بھی وہ بڑا کافر سمجھتے تھے اور وہ صرف اپنے اعمال پر نازاں تھے، صرف حضرت علیؑ کو بُرا کہنے والے خارجی نہیں نامی ہوتے ہیں۔

قرآن کریم میں اعمال کی خارجی شان و شوکت کو اسی مقام پر رد کیا گیا ہے۔ حضرت علیؑ رضی اللہ عنہ کے نزدیک اس آیت کا مصداق یہی لوگ ہیں جو اپنے اعمال کے ظاہری رنگ رکھنا تو میں کھڑے اور سمجھتے رہے کہ وہ ان اعمال کی جزا آخرت میں پالیں گے۔ یہ لوگ حقیقت میں آیات الہی کے ان دلائل کے حکو تھے جو قرآن کریم مومنین کے دلوں میں بٹھانا چاہتا ہے۔

حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ مفتی (۴، ۵، ۶) لکھتے ہیں:-

وقال علی بن ابی طالب والضعفاء وخیر واحدہم المردودۃ ومعنی هذا من علی ان هذه الآية الکرمۃ تشتمل المردودۃ كما تشتمل البعید والنصارۃ لانها نزلت فی هؤلاء علی المخصوص وانما هی عامۃ فی کل من عبد الله علی غیر طریقة موصیة بحسب انہ مصیب فیہا وان عملہ مقبول وهو مخطئ وعملہ مردود۔

ترجمہ: حضرت علیؑ، حضرت مخاک اور دوسرے کئی مسخرین نے اس سے خارج ہی مراد لیجے ہیں اور حضرت علیؑ سے اس آیت شریفہ کا یہی مفہوم منتقل ہے کہ یہ بات جس طرح یہود و نصاریٰ کو شامل ہے، قادیانوں کو بھی شامل ہے، آپ کی یہ مراد نہیں کہ



یہ اہمیت خاص خود بخود کے متعلق اُتری ہے یہ اہمیت ہر اس شخص کو عام ہے جو اللہ کی  
عبادت اس کے بتائے طریقے پر نہ کرے (اپنے طریقے مگرے)، اور سمجھے کہ وہ  
درست کہہ رہا ہے اور اس کا یہ عمل مقبول ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ وہ خدا کا ہے اور  
اس کا یہ (بدعت کا) عمل مرود ہے۔

حافظ ابن حجر مستدرک ص ۸۵۲) لکھتے ہیں:-

صحیح عبدہ و اوراق روایت کہتے ہیں ابن ابی کوار نے حضرت علیؑ سے پوچھا ہا لاخرین اعمال  
سے کون لوگ مراد ہیں آپؐ نے فرمایا: و جلد منہ مراہل حور و مراد (نہجے کیا ہوا یہ خوارج ہیں جن  
کے اعمال ضائع ہوئے)، اس کے بعد ہے:-

و لعل هذا هو السبب في سوال المصعب اياه عن ذلك و ليس الذي قاله  
على بعيد لان اللفظ يقتضيه و له وان كان السبب مخصوصا

اس کے بعد ابن ابی کوار نے بھی یہ عبادت نقل کی ہے:-

انہر تسميد و اطلق غير اصل فاستدوا غنسا و الاحمال و الاعمال

ترجمہ: ان لوگوں نے اصل بنیاد کے خلاف جنگی کی بدعت مگر لیں اور اپنی عمریں  
اور اپنے اعمال کو گھانا دیا۔

ان تفصیلات سے یہ بات کھل کر سامنے آتی ہے کہ یہاں ان لوگوں کے اعمال مرود بتائے  
گئے ہیں جو انہیں اسی اُمید سے سجالاتے ہیں کہ یہ آخرت میں ان کے کام آئیں گے مگر وہ ان کے کام  
چیزانہ منت کے مطابق نہیں ہوتے، بدعت ہوتے ہیں۔ ان کے متعلق خبر دی گئی ہے کہ آخرت کے  
تراژو میں ان اعمال میں کوئی فتنہ نہ آئے گا۔

اس دنیا میں چیزوں میں وزن کشش زمین سے آتا ہے جتنی کوئی چیز زمین سے دُور ہوتی ہے  
اس کا وزن کم ہوتا جاتا ہے۔ یہاں تک کہ ایک مقام پر جا کر چیزیں اپنا وزن چھوڑ دیتی ہیں، آخرت میں

لے فتح الباری جلد ۱ ص ۱۰۱۰



اعمال میں وزن اُن کے موافق منت ہوئے کی بناء پر ہوگا اور جو اعمال حضرت اور صحابہؓ کی موافقت میں نہ ہوں گے ان میں کوئی وزن نہ آ پائے گا۔

## اعمال کی مختلف قسمیں

### ① اعمال دُنیا

یہ وہ کام ہیں جو انسان دُنیا کے لیے کرتا ہے جیسے تجارت، زراعت، ملازمت، صنعت اور مزدوری وغیرہ ان کے علاوہ جزا کی اسے یہیں امید ہوتی ہے نہ کہ آخرت میں۔ نہ آخرت کے لیے اس نے یہ کلم کہنے نہ آخرت میں ان کے صلے کی اسے کوئی امید بندھی تھی یہاں اسکے یہ اعمال بس یہیں کے لیے کیے گئے اور وہ یہیں رہ جاتے ہیں آگے نہیں جلتے۔

### ② اعمال آخرت

یہ وہ کام ہیں جن کے صلے کی انسان کو آخرت میں امید لگی ہوتی ہے۔ وہ اسی امید میں نیکیوں پر نیکیاں کرتا چلا جاتا ہے کہ ایک دن آئے گا جب وہ ان نیکیوں کی جزا پالے گا۔ آخرت کے لیے کیے گئے یہ اعمال پھر دو قسم کے ہیں۔

#### ① بدعات

یہ وہ اعمال ہیں جو حضرت اور صحابہؓ کرامؓ کے پیانہ عمل میں کبھی نہ آتے تھے بلکہ لوگوں نے خود بنالیے۔ اور امید پھر بھی ہے کہ یہ آخرت میں ان کے کام آئیں گے۔

#### ② اعمال طاعات

یہ وہ اعمال ہیں جو حضرت کی سنت اور صحابہؓ کرامؓ کے طریقے کے مطابق کئے گئے۔ اعمال گریاتینِ ختم کے ہوئے۔



① ایک وہ جن کی محنت یہاں اور صرف یہاں ملے گا یہ اعمال دنیا ہیں۔

② دوسرے وہ جن کی محنت یہاں (دنیا میں)، اور جزاء و صلہ وہاں (آخرت میں) ملے گا، یہ اعمال طاعت ہیں جو پیمانہ سنت کے مطابق کیے گئے۔

③ تیسرے وہ اعمال ہیں جن کی محنت یہاں گنہگار کی جڑ نہ یہاں نہ وہاں — یہاں اس لیے نہیں کہ وہ کہتے ہی آخرت کے لیے گئے تھے اور وہاں (آخرت میں) اس لیے نہیں کہ وہ اعمال پیمانہ سنت پر پورے نہ اُترتے۔ نہ وہ صحابہ کے ساتھ میں نہ تھے تھے بدعت کی تعلیم لے نہیں اُٹھتے ہی نہ دیا تھا۔ اللہ رب العزت کے حضور تو پاک کلمے ہی اور پُر اُٹھتے ہیں نہ کہ فہرے اختیار کی گئیں بدعات اور ان کے شر و نفع۔

الیہ یجمعہ الکلمہ الطیب والعمل الصالح میں فہرہ۔ (پُت، اظہار ع ۲)

ترجمہ: اسی کو حرفِ چند ہوتا ہے پاک کلام اور کلامِ نیک اس کو اُتالیہ کہتے ہیں۔

یعنی موقفِ نیک باتیں اللہ رب العزت کی طرف پہنچتی ہیں اور دوسرے اعمال صالحہ درجہ سنت کے مطابق ہوں، انہیں اُٹھنے میں سہارا دیتے ہیں۔ سو بدعت کے اعمال بس حرفِ یہیں کے ہیں وہ جائیں گے آگے نہ جا سکیں گے اور اہل بدعت بس یہیں ہتھ ملتے رہیں گے۔ انہی کا حال یہاں بیان کیا گیا ہے۔

الذین ضلّ سبیلهم فی الحیوة الدنیا وہم یحسبون انہم یحسبون

ھنھا۔ (پُت، الکہف ع ۱۲)

ترجمہ: وہ لوگ جن کی کوششیں یہیں دھری کی دھری رہ گئیں، اور وہ سمجھتے رہے کہ وہ نیکیاں بنا رہے ہیں۔

جو عمل پیمانہ سنت پر نہ تو تھا اور اسے کا بغیر اور نیکی سمجھ کر کیا جائے اس کا ثمر آخرت

میں اندھیرے کے سوا اور کچھ نہ ہو گا یہ نور سنت ہے جس کی چمک اس جہاں کی سرحدوں سے آگے بھی نہ کشتی دے گی۔



اسلام دین کامل ہے اور پیمانہ سنت پر نئی پیدا ہونے والی دینی ضرورت کو پورا کرنے کے لیے امر لاہر نیہ ہے ہمیں کہیں ابوہریرہ دیکھنے کی ضرورت نہیں۔۔۔ حضرت خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم قیامت تک کے لیے اللہ کے رسول ہیں۔ آپ کے بعد نہ کسی نئے نبی کی آمد ہے نہ افتخار۔۔۔ سو اس دین کی اصلاح کی گنجائش نہیں۔ نہ اس میں کسی کئی کا کوئی احتمال ہے جس نے بھی اس دین میں کوئی نئی بات داخل کی جو اس میں سے نہ تھی تو اس کا یہ عمل مردود ہے۔ آپ خود فرما گئے۔

من احدث فی امرنا هذا مالئ منہ لعورۃ۔

جو شخص دین کی کوئی بات کرتا ہے جو دین کی نہیں مالئ منہ اس پر پوری طرح منطبق ہے تو کیا اُس نے اللہ تعالیٰ پر اقرار نہیں کیا؟ دین کی بات تو اللہ تعالیٰ سے ہی نسبت رکھتی ہے تو اپنی طرف سے کوئی دین کی بات بتانا اللہ اور اس کے رسول برحق پر اقرار کرنا ہے۔

ولا تقولوا لما تصف السنتکم الکذب هذا احلال و هذا حرام لتفتروا علی اللہ الکذب۔ (سپیل، الغفل ج ۱)

ترجمہ۔ اور نہ کہو اپنی زبانوں کے جھوٹ بنانے سے کہ یہ حلال ہے اور یہ حرام۔ یہ تو اللہ تعالیٰ پر افتراء باندھنا ہوا۔

ما نظر ابن کثیرؒ اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں۔۔۔

ویدخل فی هذا اکمل من ابتدع بدعة لیس له فیها مستند شرعی۔

ترجمہ۔ اور اس حکم میں ہر وہ شخص داخل ہے جس نے کوئی بدعت گمراہی ہے جس کے لیے کوئی مستند شرعی (دلیل ہر یا تفسیر) موجود نہیں۔

## بدعت کے سمجھنے کے پانچ مبادی

بدعت کی تعریف سے پہلے یہ پانچ اُحمد ذہن میں رہیں تاکہ صحیح بات تک پہنچنے میں ہم



غلامی، انکارِ خدا، جھٹ سے بچ سکیں۔

① بدعت کی یہ بحث تمام شعبہ شرعی میں ہے یہ خدا اگر کہیں مقابلہ نہی میں استعمال ہوا ہو یا مقابلہ عقی میں، تو اس سے ہمیں بچ کر نکالنا ہوگا۔

② بدعت کا مفہوم کس کے بالمقابل ہے؟ الاشیاء معروفہ باخذہا، یہ سنت کے بالمقابل ہے اور سنت سے مراد حضرت خاتم النبیین اور علمائے راشدین کی سنت ہے۔

③ بدعت کا مروج فقہی اہم میں معنی وہ کام جو نئی کچھ کہنے یا کرنے میں دنیوی ایبادات اس کا مروج نہیں، جو انسان اپنی سہولت کے لیے بنانا اور استعمال کرتا ہے۔

④ بدعت کی وہ صحابہ کے بعد سے شروع ہوتی ہے، ان کے اپنے عمل پہلے سے آفتاب رسالت کی ہی روشنی میں سہرہ کام ہے صحابہ کو کلام نے نیکی نہیں سمجھا وہ نیکی نہیں ہو سکتا۔

⑤ بدعت کا تعلق مسائل سے ہے خدا کے نہیں، مسائل کے لیے نئے ذرائع حاصل ہو سکتے ہیں، قرآن کریم صحیح پڑھنا دین کا مسئلہ ہے، بھی لوگ قرآن کریم صحیح پڑھ سکیں ان کے لیے قرآن کے الفاظ پر زیریں زیریں لگانا مسائل میں سے نہیں، فطرت میں سے ہے، مدارس کا موجودہ نظام کلاسوں کی ترتیب یہ سب دینی تعلیم کے ذرائع میں سے ہیں خود مسائل نہیں۔

ان پانچ بابا بحث سے نکل کر جو چیز بدعت ٹھہرے گی وہ بدعت شرعی ہے جس سے کچھ نفع نہ ملے گا۔ یہ واقعی دین میں ایک اضافہ ہے اور مسلمانوں کے فائدہ ہے ہر ایسے عمل کو مردود ٹھہرائیں اور یہی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم ہے۔

من احدث فی امرنا هذا مالس منه فمرد۔ اوکا قال صلی اللہ علیہ وسلم

مالس منه۔۔۔ جو اس میں سے نہیں۔۔۔ دین میں سے نہیں۔۔۔ کے الفاظ ترجمہ طلب ہیں، یعنی اگر وہ کام اس شکل میں شریعت میں موجود نہ ہو۔ لیکن اس کی اصل دین میں موجود ہو اور یہ کام اس سے مستنبط ہو یہ اس صورت میں بدعت شمار نہ ہوگا بدعت شرعی وہ ہے جس کے لیے کتب و سنت میں نہ کوئی دلیل ہو نہ کوئی نظیر ہو، جس عمل کا ماخذ (ظہیر بالعمی الامم) شریعت میں موجود ہو



وہ بدعت نہیں اور متبہ کے لیے اس سے استنباط جائز ہے۔ علامہ شبلنجی (د ۱۰۶۰ھ) لکھتے ہیں:-

ليس من شأن العلماء اطلاق لفظ البدعة على الفروع المستنبطة لئلا  
لن تكون في ما سلف وان دقت مسائلها.

ترجمہ: علماء اگر نہ چاہتے کہ وہ فقہی فروع کو جو کتاب و سنت سے مستفاد ہیں اور پسے  
سے موجود نہ ہیں لگوں گے تو قیق کیوں نہ ہیں بدعت کہیں۔

بدعت وہی ہے جس پر مالیس منہ کے الفاظ ٹھیک بیٹھ سکیں اور وہ چیز اصلاً اور استنباطاً  
کسی طرح دین میں سے نہ ہو۔ اجتہاد اور استنباط کتاب و سنت کی گہرائیوں سے صرف نظر میں مثبت  
نہیں مجتہد کی وقت انفر سے شریعت کے فروع صرف کھنٹے ہیں ایجاد نہیں ہوتے۔ حضرت امام  
ربانی مجدد الف ثانیؒ لکھتے ہیں:-

اما القياس والاجتهاد فليس من البدعة في شيء فانه مظهر بمعنى النصوص  
لا مثبت امر زائد.

ترجمہ: قیاس اور استنباط کسی طرح بدعت نہیں کیونکہ وہ نصوص میں چھپی ہوئی کا منظر ہے  
کسی نئی چیز کو ثابت نہیں کر رہا۔

مجتہد کے استنباط کبارے میں آپ مراحت سے لکھتے ہیں کہ یہ مالیس منہ کے  
قبیل سے نہیں ہے۔

### جو چیز بدعت نہ ہو وہ بدعت کیسے بنتی ہے

① شریعت نے کسی عمل کو کسی اور عمل سے خاص کیا ہو جیسے اذان کو نماز سے یا نوروز کے کان  
سے۔ اب اگر کوئی شخص اسے ان منہان شرعیہ سے نکال کر اسے عام عبادت کے درجے میں

لے لے کر ولادت مندوب ہے اس میں کلاہت قید کے سبب سے آئی ہے۔ فتاویٰ رشیدیہ ص ۱۶  
نہ الامتداد جلد ۱ ص ۲۵۵ کے مکتوبات دفتر کتبہ ۱۸۱۸ دیکھئے مکتوبات دفتر دوم ص ۱۲۱



لانا ہے یا اس میں کرنی افراط کرتا ہے تو اب یہ عمل سنت نہ رہے گا بدعت ہو جائے گا۔

② اسلام کی کسی نیکی کو ایسے وقت سے غاص کر دینا جس کے لیے ضرورت میں کوئی اصلہ اور بنیاد نہ ہو اور یہ اس عمل کو اس وقت سے غاص کرنے والا معتبد بھی نہیں کہ اس نے کسی دور کی علت کو پایا ہو بلکہ مطلق معتبد ہے تو اس کا یہ عمل مستند نہیں ایجاد سمجھا جائے گا۔ کیونکہ استنباط کرنا معتبد کا کام تھا

### ③ نیک اعمال یا کارنامہ بطور پرہیز لانا

ان اعمال کا موعظ حکم تو یہ ہے کہ یہ حرام ہیں قرآن شریف پڑھنا صدقہ و شریف پڑھنا فاضل پڑھنا اور ذکر و ذکر اگر محض دکھاوے کے لیے ہوں تو یہ عمل حرام ہیں لیکن انا دکھاوے کی مجلسوں اور پڑھنی محفلوں کو اگر ساتھ دین بھی سمجھا جائے گئے تو یہ اعمال ساتھ بدعات بھی بن جائیں گے علماء نے بدعت صلی اللہ علیہ وسلم کے ذکر میلاد اور آپ کے منل و نسب کے بیان کو مستحب لکھا ہے لیکن اسے بھی اگر آپ کے یوم پیدائش سے غاص کیا جائے تو اسے بیان و عمل کی جگہ پر اٹھا کر کہ منایا جائے تو اب یہ مستحب نہ رہے گا۔ (دیکھئے فتاویٰ رشیدیہ جلد ۲۲ برائین قالمصہ)

④ نئے حالات میں دین کے تقاضوں کو نئی شکل دینا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت شریعت کا ایک بنیادی تقاضا ہے۔ کوئی شخص اس وقت تک کامل ایمان نہیں ہو سکتا جب تک آپ کی محبت اس کے دل میں سب سے زیادہ نہ ہو لیکن اس بناء پر محبت کے لیے اگر وہ ایسی باتیں بناتا ہے جو صحابہؓ کے دور میں نہ تھیں درمیان محفل میں مٹھائی رکھ کر کہنا کہ اب حضورؐ یہاں آگئے ہیں اور پھر چائے آپ کی تعظیم کے لیے اٹھ کھڑے ہونا اور پھر پوری مجلس میں شور ہو جانا کہ حضورؐ شریفی لے آئے ہیں تو اس کی بناء پر محبت کی یہ ادائیگی اس نئی شکل میں ہرگز دین نہ بن سکیں گی بدعات سمجھی جائیں گی۔

### ⑤ اپنے پیروں کے مشرب کو مذہب بنالینا

پیران کلام اپنے مریدوں کے روحانی امراض کو دور کرنے کے لیے ان کے صیب حال کوئی



عمل یا غلیظ لازم ٹھہراتے ہیں یہ لازم کرنا بعد صلاح بتاتا ہے اس کی کوئی شرعی حیثیت نہیں ہوتی۔ ان کے اس مشرب کو ذہب سمجھنا اور انہیں اس ترقیب اور تعین سے دین بھٹا یہ اپنے پیروں کے عمل کو تشریحی حیثیت دینا ہے۔ جب لوگ اپنے پیروں کے عمل کو امام ابو حنیفہؒ کے فیصلوں کے درجے میں لینے لگیں تو یہ بدعت کی حد شروع ہو جائے گی۔

حد کے وقت کی قائم شدہ سنتوں میں اگر کسی اختلاف کی گنجائش ہے تو وہ صرف عمل راشدین ہے اور وہ بھی از خود نہیں۔ حضرت خاتم النبیینؐ کے کہنے سے امت کے لیے عبت اور سند بنتا ہے اور حضرت کا کہنا خود اسلام ہے اور ظاہر ہے کہ یہ کوئی افتاد نہیں۔ ایک خریفہ عادلہ ہے جو عمل میں سنت قائم کا قیہ ہے گو اس کی اصل اہیت ملکہ اور سنت قائم میں موجود کیوں نہ ہو عمل میں وہ ان کے برابر کا مانند ہے۔

ان تفصیلات سے آپ کے سامنے بدعت شریعی کی حقیقت کچھ واضح ہو گئی ہوگی لیکن نامتکاب دہکا اگر ہم اس موضوع کو ان تین مختلف عناصروں سے بھی سمجھنے کی کوشش کریں۔

① — نعمت البدعہ ② — بدعت حسنہ ③ — بدعت شرعیہ

ان تقابل سے بدعت شریعی کی حقیقت اور مکمل کر آپ کے سامنے آ جائے گی۔ وهو المستعان وعلیہ التکلیل۔

### ① نعمت البدعہ کا مفہوم

نیکو بہی سنتوں کو دوبارہ لانا یا زندہ کرنا — یہ حقیقت میں کوئی افتاد نہیں۔ بات وہی ہے جو پہلے کہی ہو جو دہی اسے پھر سے لانا کوئی نئی چیز نہیں۔ یہ صرف مرثیٰ نئی بات ہے۔

مثال : حضرت نے تراویح کی غاد مسجد میں جماعت کے ساتھ پڑھی اور پھر کسی مصیبت کے لیے چھوڑ دی صحابہ کرامؓ نے چنے خدر پر مسجد میں چھٹی چھٹی جماعتوں میں تراویح پڑھتے رہے۔ حضرت عمرؓ نے اس کی ہوتی سنت کو (سب کا ایک جماعت سے تراویح پڑھنا) پھر سے قائم کر دیا۔ یہ کسی طرح بدعت



جہیں۔ البتہ وقت کے لحاظ سے یہ ایک نئی بات ہے۔ اس وجہ سے اسے نئے العبد کہہ سکتے ہیں تاہم شرعی مشیت سے اسے سنت کہا جائے گا بدعت نہیں۔

نعت العبد کہ جسکی بدعت سنت کو دوبارہ قائم کرنے کا نام ہے پھر اس میں بھی حضرت عمرؓ کی امتیاز کا غلط ہرگز اس پر بھی صحابہ سے مشورہ کیا اور جب تک سب نے اس سے اتفاق نہیں کیا آپ نے اس کی بدعتی سنت کو پھر سے قائم نہیں کیا جب سب نے اتفاق کر لیا تو اب اسے اجماع صحابہ کا درجہ بھی حاصل ہو گیا جو اپنی بکروعدت ہے۔

اں جو چیز سر سے موجود ہی نہ ہو نہ کسی نے پہلوں میں سے اسے کیا ہو اسے وجود میں لانا واقعی ایک افتادہ ہے اور اس کا دل دین میں اب کسی امتناع کی ہرگز گنجائش نہیں ہے۔

## ⑦ بدعت حسنہ کا مفہوم

بدعت حسنہ بدعت سنیہ کا مقابل نقطہ ہے۔ اگر کسی بکر کوئی بدعت سنیہ قائم ہو تو اسے ہنگام اس کی بکر کسی اہل بدعت کرنے آنا بدعت حسنہ ہے۔ یہ اپنی ذات میں تو بدعت ہے جس کی اسلام میں کوئی گنجائش نہیں لیکن اپنی مسطرت کے لحاظ سے یہ حسنہ ہے کیونکہ اس نے ایک نئی بنائی کو ختم کیا ہے یا کرنا ہے۔

مثال: مسر میں فاطمی خلفائے اذان میں اپنے لیے سلام کا افتادہ کر دیا تھا۔ متروکوں اور دفعہ کہتا: السلام علی الملک الظاہر لوگ اس سے اؤس ہو چکے تھے سلطان صلاح الدین نے اپنی سبب ان پر فتح پائی تو اس نے اسے بدل کر السلام علی رسول اللہ کر دیا تاکہ اس جملے کے خلاف کوئی پرانے جملے کو پھر سے لانے کا غراب بھی نہ دیکھ سکے سلطان نے نہ چاہا کہ اس بدعت کو کبیر ختم کر کے وہ وہاں کوئی مشورہ نہ برپا کرے۔ حضرت پر سلام اپنی ذات میں کوئی بڑی بات نہ تھی اسے اذان میں سے ان صرف ایک رقی مسطرت کے لیے تھا۔ ایک بدعت سنیہ کے افتادہ کے لیے تھا اور جب وہ دوبارہ متروک جاتا وہ تو پھر اذان کو پر سلام بدعت سے خالی کر لیا گیا اور اب وہی اذان رہ گئی جو حضرت ہاشم دیتے تھے



بدعتِ حسنہ میں حسن اپنی ذات سے نہیں۔ محض اس کے تقابل کی وجہ سے کہ اگر نہ بدعت کیا اور حسن کیا۔

## بزرگانِ دین کا بدعتِ حسنہ سے اجتناب

① بزرگانِ دین بدعتِ حسنہ سے بھی اسی طرح بچتے ہیں جس طرح بدعتِ شرعی سے۔ یہ تو صرف جہاں کی روایت کے لیے کچھ دیر چٹنے دی جاتی ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے سامنے کچھ لوگ بڑے اہتمام سے مسجد میں نمازِ چاشت پڑھ رہے تھے آپ نے فرمایا یہ بدعت ہے مولانا احمد رضا خاں کے پیشرو مولانا عبدالصمد راسپوری لکھتے ہیں:-

آپ کی اس سے مراد بدعتِ حسنہ معنی بل

اب دیکھتے حضرت عبداللہ بن عمرؓ کیا خود اس بدعتِ حسنہ میں شامل ہوئے؟ حضرت مجاہدؒ (۱۷۲ھ) فرماتے ہیں آپ ایک طرف حضرت امام ابوحنیفہؒ کے جرم کے پاس بیٹھے رہے اور نمازِ چاشت پڑھنے والے اپنی نماز پڑھ رہے تھے آپ کا خود اس کا بغیر میں شامل نہ ہونا بتاتا ہے کہ اونچے صبح کے جنگ بدعتِ حسنہ سے بھی ہمیشہ کنارہ کش رہے ہیں۔ حضرت امام ربانیؒ عبدالحق ثانیؒ فرماتے ہیں جب تک تم بدعتِ حسنہ سے بھی اسی طرح نہ بچے جیسے بدعتِ میرے سے بچا جاتا ہے۔ انسان کو روحانیت کی خوشبو تک نصیب نہ ہوگی پھر بھی ایک ہدایت نہیں جس میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ کسی عمل کو زیورِ بدعت کہا ہو۔ آپ نے ایک دفعہ انہوں کے بعد کسی کو لوگوں کو نماز کے لیے جلاتے سنا۔ آپ نے اس تشریب کو کھلے طور پر بدعت فرمایا۔ آپ نے حضرت مجاہدؒ سے کہا مجھے یہاں سے لے چل۔ یہاں تو بدعت چل رہی ہے۔ آپ نے نہیں فرمایا:-

اخرج بنا فان ههنا بدعة.

ترجمہ۔ ہمیں یہاں سے لے چل کیونکہ یہ عمل بدعت ہے۔

اب کیا یہاں بھی بدعت سے بدعتِ حسنہ ملا رہی گی۔ ایسا بھی ہو تو کیا آپ اس بدعتِ حسنہ کے











احمد میں نظر فرمات پر ہوتی ہے۔ تہجدی احمد میں نظر ثواب پر ہوتی ہے۔ دوسری احمد جائزہ دینا جائز نہیں  
 دائر ہیں۔ تہجدی احمد طاعات احمد بدعات دونوں طرح کے ہو سکتے ہیں طاعات کے عمل میں لاسنے والے  
 اہل سنت کہلاتے گئے اور بدعات پر عمل کر کے والے اہل بدعت شمار ہوں گے

## مولانا احمد رضا خاں کا دین و مذہب

مولانا احمد رضا خاں نے بزرگ پر اپنے بیٹوں کو وصیت کی تھی کہ شریعت کا اتباع حتی الامکان کریں  
 مگر میرے دین و مذہب کو ہر فرض سے بڑا فرض مانتے ہیں مولانا احمد رضا خاں کا وہ خاص دین و مذہب کیا تھا  
 جس کی وہ آخر دم تک اس اہتمام سے وصیت کرتے رہے ؟ وہ یہ کہ جن کاموں پر شریعت میں منع وارد  
 نہیں (ذرائع کا حکم ہے اور ذرائع سے منع کیا گیا ہے) وہ سب کام نیکی سمجھ کر کرنے جائز ہیں مولانا احمد رضا  
 خاں لکھتے ہیں :-

۱۔ مجلس میلاد ۲۔ قیام ۳۔ فاتحہ ۴۔ وغیرہ سب مسائل اسی میں سے ملے ہو جاتے ہیں۔

فغان صاحب نے یہاں لکھے حد پر اصرار کر رہے کہ ان مسائل میں ان کے پاس صحابہ کرام اور  
 ائمہ مجتہدین کچھ متقول نہیں ہیں اور ہمیشہ وقت میں ان کی کوفی رعایت نہیں ملتی۔ اب ان مسائل کے لیے ہم  
 بریلویوں کے پاس صرف یہی ایک ذرا ہے کہ ان سے کہیں منع نہیں کیا گیا۔ اب انہیں دین سمجھ کر ان پر عمل کرنا  
 جائز ہے۔ اس اصل سے استخراج کرتے ہوئے مفتی احمد یار خاں لکھتے ہیں :-

بلکہ میلاد شریف و غیرہ کا شریعت نہ ہونا اس کے، جائز ہونے کی علامت ہے۔

پھر آگے جا کر یہ صرف ہانڈی کے بعد تک نہیں کار ثواب بھی بن گیا۔ مالا لنگہ کسی مسئل پر مستحب یا کا غیر  
 ہونے کا حکم صرف شریعت لگا سکتی ہے۔ ہم اپنی طرف سے کسی کام کو شریعت کا کام نہیں بناسکتے۔ مگر دیکھتے  
 مفتی صاحب اس میں لکھتے ہیں اور کیسے مزاح الفاظ میں اس کا کار ثواب ہونا ثابت کرتے ہیں :-

(میلاد شریف) اس لیے (جائز) کہ شریعت سے اس کو منع نہ کیا اور ہر ملک کے عام



مسلمان اس کو ثواب سمجھ کر کرتے ہیں۔

برخیوں نے بدعت کا یہ فتوہ آٹا رسیع کر دیا ہے کہ بدعت کے بدلے بدلے چکڑے اس سے آسانی گنتہ کتے ہیں۔ انہوں نے اپنے اس مذہب کو یہ عنوان دے رکھا ہے کہ اصل ہر چیز میں اباحت ہے گو وہ تہدی احمد ہی کیوں نہ ہو۔ جرمع کرے اسے کہو کہ شیخ کی دلیل لاؤ۔ اگر وہ دلیل نہ لا سکے تو میں اس ایک اصل سے جملہ بدعات جائزہر جائیں گی جن احمد پر شیخ میں کوئی شیخ وارد نہیں ہم انہیں دین سمجھ کر ان پر عمل کر سکتے ہیں۔ آئیے ہم پیچے اس اصل کی کچھ وضاحت کر دیں تاکہ اس بدعتی مورچے کی ٹہنی حقیقت آپ کے سامنے کھل سکے۔

### الاصل فی الاشیاء ہی الا باحتہ

پیش اس کے کہ ہم اس اصل پر بحث کریں ضروری ہے کہ پہلے اباحت کا سنی اچھی طرح سمجھ لیا جائے۔ علامہ ابن ہمام الکسکندی اپنی اصل فقہ کی کتاب اخیر میں لکھتے ہیں :-

الاباحتہ بمعنی عدم العقاب علی الاثین بما لدیہ جلدہ معہم ولا مبدع۔

ترجمہ: اباحت، بایں معنی ہے کہ جس چیز کے لیے (شرع میں) نہ منع وارد ہو نہ جواز۔ اس پر عمل کر لے سے کوئی پکڑ یا امرانہ نہ ہوگا۔

### دو بتائنگے کے سہارے نہ بیچ سکے گا

اہل بدعت اس اصل سے کوئی فائدہ نہیں اٹھا سکتے یہ اس لیے کہ وہ ان بدعت کرشمی اللہ کا ثواب سمجھ کر عمل میں لاتے ہیں۔ اس امید پر نہیں کہ ایسا کرنے سے انہیں کوئی پکڑ نہ ہوگی اور ان پر کوئی ترافہ نہ ہوگا۔ کیا بدعت پر کئے جانے والے اتنے اخراجات اور عرسوں کے میسے عمل اس خیال سے کئے جاتے ہیں کہ ایسا کرنا کوئی گناہ نہیں ہے اور آخرت میں ان پر کوئی باز پرس نہ ہوگی، کوئی



مواخذہ نہ ہو گا، ہرگز نہیں۔۔۔ اصل بہت ان کاموں کو نیکیاں سمجھ کر اندکار ثواب سمجھ کر عمل میں لگتے ہیں اس حید سے کہ اخلاقت میں انہیں ان کا اچھلنے کا۔۔۔ سر یہ مسئلہ اباحت کا موضوع نہیں رہتا۔ احتیاب اور سنت کا موضوع بن جاتا ہے اور ظاہر ہے کہ کسی چیز کا سبب یا سنت ہونا شرع سے پہچانا جاتا ہے نہ کہ اس اصل سے کہ اس پر کوئی منع تو عائد نہیں ہوئی۔ یاد رکھیے اس اصل کا کوئی تعلق طاعات اور عبادات سے نہیں ہے۔

### اصل ہر چیز میں اباحت ہے اس کی ضرر اور منفرد

الشرعانی نے یہاں جو چیزیں پیدا کیں اور ان میں جو دینی مضاف رکھے ان سب میں اصل میں اور اباحت ہے اور ان میں حرام وہی چیز ہے جسے شارع علیہ السلام نے حرام فرمایا ہو۔۔۔ وہ نہ خدا کی تمام زمین اور اس سے ملکی تمام نعمیں جو آدم کے لیے اصلاً حلال ہیں، اس موقف کے قائمین اپنے اس موقف پر قرآن کریم کی ان آیات سے استدلال کرتے ہیں۔۔

① هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعاً. (پہ، البقرہ ۲)

ترجمہ۔ وہ ہے جس نے پیدا کیا تمہارے لیے جو کچھ ہے زمین میں۔

② وسخر لكم ما في السموات وما في الارض جميعاً منه. (پہ، البقرہ ۱)

ترجمہ۔ اور اللہ نے تمہارے کام لگا دیا جو کچھ بھی ہے آسمانوں میں اور جو ہے زمین میں سب ہی کی طرف سے ہے۔

③ العز ان الله سخر لكم ما في السموات وما في الارض واسبع عليكم نعمه

ظاهرة وباطنة. (پہ، العن ۲)

ترجمہ۔ اور اللہ نے تمہارے کام لگا دیا جو کچھ بھی ہے آسمانوں میں اور زمین میں اور

پوری کردیں تم پر نعمیں کھلی اور چھپی۔

ان آیات کا حاصل یہ ہے کہ یہاں کی تمام چیزیں اور نعمیں بنی نوع انسان کے لیے بنائی گئی



میں اور مسلمانوں کے لیے ممانعے ان چیزوں اور منافع کے جن کو شریعت نے حرام کیا باقی سب نہیں  
اصول ملال اور مباح ہیں۔ یہ ہے مفہوم اس اصول کا کہ اصل ہر چیز میں اباحت ہے اگر اسے تقسیم  
کر لیا جائے۔

لیکن اس سب ہم اباحت کا تعلق کشتیاء و منافع اور ان کے متعلق افعال و تصرفات سے  
ہے۔ عبادات اور طاعات کا اس سے کوئی تعلق نہیں۔ ہر کام عبادت اور نیکی سمجھ کر کئے جائیں  
ان کے لیے شریعت سے نقل شدہ کار ہے۔ الاحصل فی الاشیاء فی الاصلحة کے قاعدہ کو کسی نے عبادت  
اور مسائل پر منطبق نہیں کیا۔ عبادات اور مسائل میں ملال و حرام کی تفصیل شریعت سے ملے گی اس دعوے کے  
میں نہ رہی کہ اس پر منتج قواعد نہ رہتی ہر اصول میں ملے ہو چکا ہے۔ — ان الشریعة لا تصرف الا  
بالنقل والاستنباط۔ (و کھینچے عقدا بحید للشیاء علی الشریعة)

ہر وہ چیز جس سے شریعت خاموش ہو اگر اسے طاعت اور نیکی جانی یا جائز ہو تا تو حلال کہیم  
میں یہ اصولی ہدایت نہ ہوتی۔

یا ایہذا الذین آمنوا لا تسألوا عن اشیاء ان تبدلکم فی شئکم۔

(رپ المائدہ ۱۳۷)

ترجمہ۔ اے ایمان والو! ان چیزوں کے متعلق سوال نہ کرو کہ اگر تم پر کھول دی جائیں  
تو تم کو ہنسی لگیں۔

اگر ان کا بیان نہ ہوتا ہی ان کے جواز کی دلیل ہوتا تو ان سکوت جنہا مسائل سے اس انداز  
میں ڈرایا جاتا معلوم ہر سکوت جنہا اشیا میں سے بھی بہت سی ناجائز ہو سکتی تھیں۔ یہ بتیہ کہ  
جن پر منتج وارد نہیں ہوئی وہ سب ملال کے کھاتے میں ڈال لو۔ ایسا ہوتا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ  
وسلم یہ بھی نہ فرماتے۔

فما علمتمہ منہ فقد نوا وما جہلتمہ فکلمہ الی عالمہ

اے راہ احمد و ابن ماجہ کا فی مشکوٰۃ مش



ترجمہ موجود تم اللہ کے حکم سے جان لے رہے بات نہ کہو اور جو تمہیں معلوم نہ ہو اسے اس کے جانتے دل سے نہ پڑو۔

جہتہا اگر استنباط سے بھی تمہیں کچھ بتلائے تو وہ نہ لگا بات ہوگی۔ مجتہدا حکام کا منہ پر ہوتا ہے ممبر نہیں ہوتا۔ لیکن اگر تمہارے یہ کہہ کر اپنا دے گے کہ شریعت نے اس سے روکا تو نہیں۔ الاصول فی الاشیاء ہی الا باجہ تہم پر ایسے مسائل جاننے والوں کے پڑو کرنے کی نوبت کب آئے گی بغیر ممبروں مسائل تو آخر جہتہ کے پڑو کرنے پڑیں گے معلوم ہوا ان میں اصل جواد نہیں ہے۔ محض علی الشریعہ وسلم نے یہ بھی فرمایا۔

الامرثلثة امر بین دشدہ فاتبعدہ وامر بین غیہ فاجتنبہ وامراختلف  
فیہ فکله الی اللہ عزوجل ۱۰

ترجمہ۔ مسائل میں طرح کے ہیں۔ ۱۔ جن کا درست ہونا ظاہر ہے انہیں عمل میں لائو۔ ۲۔ جن کا غایت ہونا ظاہر ہے ان سے بچو۔ ۳۔ جو امر مختلف فیہ ہوں ان کا درست یا غلط ہونا ظاہر نہ ہو انہیں اللہ کے پڑو کرو۔

معلوم ہوا ان کا منع نہ ہونا ان کے درست ہونے کی کسی طرح دلیل نہیں بن سکتی تھی۔ ان کا حکم مجتہدین ہی بنا سکتے ہیں اور انہیں مجتہد کی طرف تو مانا حقیقت میں شریعت کی طرف ہی تو مانا ہے۔ قرآن کریم میں ہے۔

والذا جاء ہما من الذین اوالخوف اذ ہوا یہ ولورعدہ الی الرسول والی  
اولی الامر منہم لعلہ الذین یتنبطونہ منہم۔ (پہ، النساء، ۵۸)

ترجمہ۔ اور جب ان کے پاس کوئی خبر من یا خوف کی آئے تو اسے وہاں متحقق پھیلانے دیتے ہیں اور اگر وہ اسے رسول پاک تک نہ لانا دیتے با اپنے بسے تو ان کی طرف۔ تو ان میں جو مجتہد رہے گئے تھے اصل بات کو پالیتے۔



یہ بھی کوئی بات ہے کہ جو چیز معلوم نہ ہو اسے از خود وضع کر لو اور پھر اسے کاربہر کا درجہ بھی دے دو۔ بایں دھوکے کہ شریعت نے اس سے منع تو نہیں کیا — کیا کسی مذہب میں مسائل اس طرح بھی حل ہو سکتے ہیں؟ بریلویوں نے دین کو کیا باڑیچہ اطفال بنا کر رکھا ہے کہ ان سے جب کبھی ان کے کسی دینی عمل کی سنت پر حرج تو یہ اٹھا کر پھینکے گئیں۔ جتنا اس سے کہیں منع کیا گیا ہے؟

بروزت معنی زہیرت کہ اس پر برہمیت

قبم حدیث سے یہ لوگ ویسے ہی عاری ہوتے ہیں سوال و جواب کی جہت کو سمجھنا ان کے بس کا روگ نہیں اور تسلیم کی نیت معلوم کرنا چاہیں۔ یہ وہ لوگ نہیں عجیب قوم سے پلا پڑا ہے۔ ایک دفعہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے سامنے کسی شخص کو تصنیف آئی اس نے الحمد للہ والسلام علی رسول اللہ کہا۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے فرمایا میرا عقیدہ بھی یہی ہے کہ سب تعریفیں اللہ کے لیے ہیں اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام ہو۔ (فردا سلام خیر درود کے منع نہیں) لیکن اس موقع پر حضورؐ نے ہمیں ایسا کہنا نہیں سکھایا۔ ہمیں بس یہی بتایا ہے کہ ہم اس موقع پر الحمد للہ علی کل حال ہی کہا کریں بلکہ

آپ کے اس منع کرنے کی علت یہ تھی کہ ایسے مسائل میں جو کچھ ماثور ہو اس پر عمل کرنا چاہیے۔ اپنی طرف سے اس میں کچھ گھسانا یا پڑھانا نہ چاہیے۔ یہ نہیں کہ حضورؐ نے اس موقع پر اپنا ذکر کرنے سے منع کیا ہوا ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی روک پر غور فرمائیں۔ وہ کہہ رہے ہیں کہ اس موقع پر دانستہ علی رسول اللہ کہنا حضورؐ کی تعظیم نہیں ہے۔ مگر بریلوی کہتے ہیں جیسا کہ مولوی عبدالسمیع صاحب نے انوار البیان میں لکھا ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے اس سے منع کیا تھا کہ اس پر بیش وارد ہو چکی ہے۔

ل شکوۃ مہم عن الترمذی و مسندنا وہ صحیح لہ و رفقا کتاب الذی انکح میں ایک روایت یہ دی گئی ہے موطنان لاذکر فیہما عند العباس و عند الذہبی و مورقوں پر میرا ذکر نہ ہو ایک حدیث کے وقت اور دوسرے ذبیح کے وقت۔۔۔ سے خواہ مخواہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی روایت قرار دینا اہل کجماکہ



انہی صد افسوس اس فہم حدیث پر شیخ علی بن قاسم شہر بن گے۔ ورنہ دوسرے ہر شخص پہلے کا کہ  
پھر حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے ایسا کیوں نہ کہا حضرت مکہ جو اس کا جو طلب حدیثیں کہے ہیں وہ تو یہ ہے  
حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلویؒ کہتے ہیں۔

ليس المسنون في هذه الحال هذا القول وانما الذم على من اذاعه  
الحمد لله على كل حال فقط من غير زيادة السلام فيه على التمييز  
في الذم والدلالة على ان قصار على المأثور من غير ان يزاو ويقص فان  
الزيادة في مثله نقصان في الحقيقة كما لا يزاو في الاذان بعد التمهيل  
محمد رسول الله وامثال ذلك كثيرة بل

ترجمہ: ایسا کہنا اس حالت میں مسنون نہیں ہے۔ ہم نے اس موقع پر جو کچھ بانٹا ہے وہ  
بس یہی ہے کہ ہم بحمد اللہ علیٰ کل حال کہیں اور اس میں حضور پر سلام کہنے کی  
زیادتی نہ ہو اور وہ اقوال اور اضافہ میں تو ایسا کرنا چاہیے جو مشقول ہو اور اس میں  
کوئی قسم کی زیادتی یا کمی نہ کی جائے۔ ایسے مواقع پر زیادتی کرنا حقیقتہً نقصان ہی ہے  
جیسے آذان کے آخری جملے لا الہ الا اللہ کے بعد محمد رسول اللہ نہیں کہا جاتا  
اور اس بات کی مثالیں ذکر و رد عا میں اس نقل و اثر ہے بہت ہیں۔

بن چیزوں کا شریعت نے حکم بیان نہیں کیا، ان میں معافی تو ہو سکتی ہے لیکن اسے کار خراب  
کہنے پر شریعت میں کوئی دلیل نہیں ہے نہ اسے کسی طرح کا بر خیر سمجھا جاسکتا ہے، حضرت علیؓ

آپ نے اس روایت کی وجہ سے اسے روکا تھا نہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ پر کتنا بڑا غلہ ہے۔ آپ نے  
تو اپنے منع کی علت اور بیان فرمائی ہے یہ نہیں۔ وہ یہ لوگ ہیں کہ صحابی رسولؐ پر بھی انکار باندھتے ہیں  
اللہ تعالیٰ سے نہیں ڈرتے حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے خواب و خیال میں بھی یہ حدیث نہ ہوگی نہ انہوں نے  
کہیں اس کا ترالدہ یا ہے۔ مولانا احمد رضا خاں لکھتے ہیں یہ حدیث ثابت نہیں (معارف احمد، ص ۱۱۱)  
طہ عائشہ مشکوٰۃ عن الامامات ص ۲۱



وہم نے فرمایا۔

الحلال ما احل الله في كتابه والحرام ما حرم الله في كتابه وما سكت عنه فهو مما عفا الله

ترجمہ: حلال وہی ہے جسے اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں حلال قرار دیا اور حرام وہی ہے جسے اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں حرام ٹھہرایا اور جن چیزوں سے شریعت نے سکوت کیا ہے ان کی تہیں معافی ہے یعنی جو صورت بھی واقع ہوں پر معافی کی امید رکھو اور یہ بھی فرمایا۔

ان الله فرض فرائض فلا تصوها وحد حدوده فلا تقنتوها وما حرم اشياء فلا تتكلموها وسكت عن اشياء ورحمة لكم من غير فسيان فلا تتبعوا فيها

ترجمہ: جب تک اللہ تعالیٰ نے فرائض مقرر کر دیئے ہیں انہیں ضائع نہ کرنا اور حدیں مقرر کر دی ہیں ان سے تجاوز نہ کرنا اور کچھ چیزیں حرام کر دی ہیں ان کی حد نہ چھانڈنا اور اگر وہ کچھ چیزیں سے سکوت فرمایا، مگر تم ان کی بحث میں نہ پڑو۔ حضرت نعمان بن شیبہ (۹۴ھ) کہتے ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

الحلال بين والحرام بين وبينهما مشتبهات لا يعلمها كثير من الناس فمن اتقى الشبهات استبىء لدينه ودينه ومن وقع في الشبهات وقع في الحرام

ترجمہ: حلال اور حرام میں اور حرام بھی واضح ہے اور ان دونوں کے درمیان کچھ مشتبہات ہیں جنہیں بہت سے لوگ نہیں جانتے جو شخص ان مشتبہات سے کنارہ کشی کرے اس نے اپنا دین اور اپنی عزت بچالی اور جو دینے لگا ہے کہ ان سے منع تو نہیں کیا

لے جامع ترمذی جلد ۳ لے سنن دارقطنی جلد ۳ لے مجمع بخاری جلد ۱۰



ان میں جا پڑا سمجھ رہے تمام میں ہی جا پڑا۔

اب دیکھتے مندر معلیٰ الشریعہ وعلوم قریہ فرمایا کہ جس چیز کا سلال ہونا واضح نہ ہو اور نہ حرام نہ واضح ہو وہ مشکیہات میں داخل ہے مگر برہمیری حضرات اسے اپنے پس میں بگاڑتے ہیں۔

الحلال بین والحرام بین و بینہما مباحات و غیرات۔ (استغفر اللہ)

یعنی جو چیز واضح طور پر حلال ہو نہ حرام ہو وہ سب مباحات اور کار خیر ہیں۔ الاصل فی الاشیاء فی الاباحۃ۔ اب یہ جاننے کی ضرورت نہیں کہ ان کا حکم کیا ہے جس چیز سے بھی سکوت ہے اس پر چڑھو نہ ہو۔

علماء کہتے ہیں اس صورت میں مجتہدین کی طرف رجوع کرو وہ اس میں شریعت کی کوئی تفسیر پا کر اسے اس کے تابع کر سکیں گے۔ اب اگر اس تفسیری صورت حال کا حکم اجتہاد اور استخرا جاسوم ہو گیا تو اس پر عمل کرو اور اگر ایسا نہ کر سکیں تو یہاں رکنا ہی بہتر ہو گا اور توقف کے بغیر اپنا دین بچانے کی کوئی صورت نہ ہوگی۔

صوفی اکرم معلیٰ الشریعہ وعلوم نے حضرت معاذ بن جبلؓ سے فرمایا کہ اگر ان پر کسی چیز میں اشکال گزرے تو جب تک اس کا حل نہ ملے اس میں توقف کرنا یہ نہ فرمایا کہ امر سکوت عنہا سب مباح ہو گئے۔ صرف یہ دیکھ کر کہیں اس سے دعا تو نہیں گیا۔

ان اشکل علیک: من نفع حق فیہ نہ

ترجمہ اگر تم پر کچھ اشکال گزرے تو وقت کرنا یہاں تک کہ تم اس کی تحقیق پاؤ۔

امادیت کے مطابق اہل سنت کا اس موضوع پر موقف توقف کا ہے نہ کہ ہر چیز کو جائز کہتے جاؤ۔ یہ معتزلہ کی مائتے تھی جسے برہمیریوں نے اپنا لیا ہے۔ درختار میں ہے۔

الاصل فی الاشیاء النقص والاباحۃ دای المعثر لہ

ترجمہ اشیا میں اصل نقص ہے اور اباحت معتزلہ کی راستہ ہے۔

طہ رواہ ابن ماجہ علیہ درختار بلا ص مع الشامی



علامہ شامی جیسے اس اختلاف میں کچھ نرم سے تھے، لیکن ابھرا رافقی کے ماسثیر پر آپ نے مذہب منصور اور قول قری اسی کو تسلیم کیا ہے۔

اب ہمارے یہی دوسرے فرمائیں کہ جن امور کو وہ اس ماہ سے دین میں لاتے ہیں کہ ان پر شریعت میں کہیں منع وارد نہیں ہوئی تو کیا وہ ان اعلان کو اس نیت سے سمجھ لاتے ہیں کہ یہ کارِ ثواب ہے یا اس امید پر وہ یہ بدعتوں کی جھینگیں پھیلتے ہیں کہ ان پر کوئی مہر نہ ہوگا۔ اللہ تعالیٰ گیارہ تارِ منج کی پابندی کس نے پر بدعتوں کو معاف کر دیں گے۔

اب تم ہی کہہ کر کسی کی صدا دل کی صدا ہے

فتنہا کے نزدیک ہاست خطر (منع) کی ضد ہے اور مباح کی تعریف یہ ہے۔

والمباح ما ابيح للمكفئين فعله وتر كاه بلا استعفاف ثواب ولا عقاب  
نعم يحاسب عليه حسابا يسيرا<sup>۱</sup>

ترجمہ اور مباح وہ چیز ہے کہ جو مکلف مخلوق کے لیے اس کے کرنا اور نہ کرنا دونوں صورتوں سے جائز ٹھہرایا گیا ہو اور اس پر کسی ثواب کی امید نہ رکھی جائے نہ اس پر کسی پکڑ کا اندیشہ ہو۔ پس اس پر کچھ آسان سا حساب ہوگا۔

اس قاعدے سے جن امور کو مباح ٹھہرایا جائے ان کا تریا وہ سے زیادہ ورمیہ یہ ہے کہ اس پر اللہ تعالیٰ پکڑیں گے نہیں معاف کر دیں گے، لیکن ہمارے اہل بدعت و دوست جن بدعات کو اس ماہ سے اسلام میں داخل کرتے ہیں، انہیں وہ مباح کے درجے میں نہیں رکھتے، نیکی اور ثواب سمجھتے ہیں اور انہیں کا بشریکہ کر میں لایا جاتا ہے جس کا وہ فی وجہ ہے کہ وہ مستحب مولودِ ظاہر ہے کہ انکا فیوض پائے گیارہویں شریعت کو ہی سمجھے، ایصالِ ثواب کے لیے گیارہ تارِ منج کا التزام اور اسے وہ صوبے ایسا ہے افضل جانتا شریعت محمدی میں اس کی کوئی دلیل نہ ملتی نہ تغیر ممتی اور آج بھی ان حضرات سے جب کہیں اس کی اصل معلوم کی جاتی ہے تو یہ الاصل فی الاشياء الواجبة كما سبانا لہ کر دیتے ہیں کہ تم



منع کی دلیل تمام موجب اس سے منع نہیں کیا گیا تو یہ عمل مباح ہے مگر ہم اسے نیکی سمجھ کر کرتے ہیں  
اب دیکھئے یہ مباح کس وجہ سے نماز میں مستحب بنا دیا جاتا ہے۔ حسب الاحکام لا ہود کے ملاحظہ  
محمود احمد صاحب رضی اللہ عنہ لکھتے ہیں:-

گیارہویں صفحہ پاک کر ایسا ہل شراب کا نام ہے۔ ایسا ہل شراب کہہ ہم فرض سمجھتے ہیں نہ  
واجب۔ جبکہ جاتے کہ جے میں رکھتے ہیں جو شخص حد و فرت انہم کی روح مبارک کو  
ایسا ہل شراب نہیں کرتا گیارہویں نہیں دیتا، اس پر ہم کوئی حکم نہیں لگاتے کیونکہ مباح  
فعل کو واجب یا فرض کر دینا گمراہی ہے۔

کوئی صاحب ان سے پوچھنے والا نہیں کہ کیا گیارہویں کو بھی درجہ ہے کہ آخرت میں اس پر کوئی پکا  
مذہب کی مباح تو اسے ہی کہتے ہیں اور اگر آپ اسے ایک نیکی سمجھ کر کرتے ہیں تو یہ مباح نہیں بلکہ مستحب  
مضرب ہے گا۔ در مستحب تو ایک کم شرمی ہے جس پر کوئی دلیل شرعی ہوئی چاہیے آپ اباحت کا لباس پہنے  
کوچہ احتساب میں کیسے آنکھیں جسے کیا آپ گیارہویں کا ختم کہتے یہ اسید باندھے ہوئے ہیں کہ اس کی پچھلے  
گا نہیں یا آپ اسے کاربیر سمجھ کر عمل میں لاتے ہیں اور آخرت میں اس کی جزائی اسید رکھتے ہیں۔ الاصل فی  
الامتیاء ہی الاصلۃ کا قاعدہ کیا آپ حضرات نے اسی لیے زیر بحث لکھا ہے۔ دوسرے مباح کا اور نہایت مستحب  
کی حسب اختلاف والوں کی عجیب سی شان ہے۔

## عبادات اور عادات و معاملات

عادات اور معاملات انسانوں کے اپنے ماحول اور تجربات سے بنتے ہیں عبادات تو تقنی  
ہیں جن کا حکم اللہ رب العزت اور اس کے پیغمبروں سے ملتا ہے۔ فرائض اور حیات اور سنن و مستحبات  
کے سب درجے شریعت معززہ کی ہے۔ ان میں میں نہیں سوچا جاتا ہے کہ شریعت کی کہیں اس سے منع کیا ہے  
بلکہ ہر بات میں عقل کو تلاش میں ہوتی ہے۔ ان عادات و معاملات انسان خود ترتیب دیتے ہیں۔ ان



میں دیکھتا ہوتا ہے کہ شریعت نے کسی بات سے منع کر نہیں کیا، اصل ہر چیز میں اطلاق اور اباحت ہے یہ  
مباح اصل کی بات کی ہے مباح شرعی کی نہیں۔

عادۃً اور معاملات میں بھی اصل اطلاق و اباحت ہے یا اصل منع و منظر ہے۔ اس میں متفقہ لہجہ  
اہل سنت میں کچھ اختلاف ہے، لیکن اس میں کسی کا اختلاف نہیں کہ عبادت میں صرف نقل و رکاوٹ ہے  
یہ انسان کی اپنی رائے کے سپرد نہیں اور شرعی رائے جسے استنباط بھی کہتے ہیں وہ نقل کی بجائے تفصیل  
ہے اس کا غیر نہیں۔

## انسانی تصرفات کی دو قسمیں

مانند ابن قیمہ کہتے ہیں :-

ان تصرفات العباد من الافعال والافعال نوعان عبادات فیصلح بہما  
دینہم و عبادات یمتاجون الیہا فی دنیاہم فہا مستقلة اصول الشریعة  
نعلم ان العبادات المتی او جمیعاً اللہ او اجمیعاً لا یثبت الا فیہما الا بالشیع  
..... ولہذا کان احمد و حنبل من فقہاء اہل الحدیث یقولون ان الاصل  
فی العبادات التوقیف فلا یشرع منہما الا ما شرعہ اللہ والادخلنا فی معنی  
قوله تعالیٰ ام یلمہم شرکاً و مشرکوا المومنین الذین ما العبادون بہ اللہ ۛ

ترجمہ قول و فعل میں انسان کے تصرفات دو قسم کے ہیں عبادات جن سے ان کی آخرت  
کی اصلاح ہوتی ہے اور عبادات جن کی انتہیں دنیا میں ضرورت پڑتی ہے۔ اصل ہر چیز  
کا استقرا کر کے سے پتہ چلتا ہے کہ عبادات واجب و حرج کی ہوں یا مستحب  
و حرج کی ان کا کوئی امر بہ دل شریعت ثابت نہیں ہو سکتا ..... اور اسی لیے امام  
احمد اور دوسرے فقہاء محدثین کہتے ہیں عبادات سب توقیفی ہیں، شرع وہی ہے



جسے اللہ رب العزت نے شریعت بنایا مگر نہ (اگر ہم اپنی طرف سے مسے جائیں کہ شریعت نے منع تو نہیں کیا، ہم قرآن کی اس آیت کا مصداق بن جائیں گے۔

ہم لھم شرکاً شرھم لھم من الدین مالہ یا ذن بہ افعہ۔ (پٹ، انشوری ع ۱)

ترجمہ کیا کہ انہوں نے (اللہ کے) شریک ٹھہرا لیے ہیں جنہوں نے ان کے پیسے دین کی ادراہ ڈال دی ہے جو اللہ نے نہیں بتائی۔

معلوم ہوا اپنی طرف سے دین کی کوئی راہ تجویز کرنا اور صرف یہ دیکھنا کہ کہیں اس سے منع تو نہیں کیا گیا، دراصل اپنے آپ کو اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک ٹھہرانا ہے۔ علامت احمدی کی کے کام سب ترقیفی ہیں، کافر خیر دی ہے جس کے غیر ہونے کا پتہ ہمیں اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول برحق سے ملے ہم اپنی خواہشات اور اپنا مراد یہ سے کوئی مسئلہ نہیں بنا سکتے، گو وہ درجہ سب کا ہی کیوں نہ ہو۔ جس طرح اللہ تعالیٰ کے سب نام ترقیفی ہیں، اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کو کوئی راہ عبادت مقرر کرنے یا اختیار کرنے کا حق ماحصل نہیں ہے۔

شیخ یوسف قرضاوی اصل استیاء و منافع میں علت اعد اباحت کے قائل ہیں، ان کا موقف توقف کا نہیں۔ اپنے اس موقف پر انہوں نے قرون و حدیث سے دلائل پیش کئے ہیں۔ وہ کہتے ہیں اصل استیاء میں اباحت و اشتراک محدود نہیں، یہ ان افعال و تصرفات کو بھی شامل ہے جو بطور عادت عمل میں آتے ہیں۔ آپ اس اباحت کی بحث میں لگتے ہیں۔

بل یجمل الاضال و التصرفات التي ليست من امور العبادة و هي التي  
 نسیمھا العادات او العواملات فالاحمل فیھا عدم التعمیم بعدم التقليد  
 الا لما حرمه الشارع و الزمہ و قوله تعالى وقد فصل لکم ما حرم علیکم  
 علم فی الاشیاء و الاضال

ترجمہ: بل یہ اباحت افعال و تصرفات جو تعمیدی اُمد میں سے نہیں اور یہ وہ ہیں جنہیں



ہم عبادات اور معاملات کہتے ہیں کبھی شامل ہے سران کا اصل تزام نہ ہر نام ہے علم وہی ہے جسے مشائخ نے علم قرار دیا ہو اور لازم ٹھہرایا ہو اللہ تعالیٰ کا ارشاد و قد فصل لکم ما حرم علیکم افعال اور اشیاء دونوں کو عام ہے آپ پھر آگے جگہ لکھتے ہیں۔

وهذا مجتلات العبادۃ فانها من اموالہن المعص الذی لا یؤخذ الاہن طریق الوحی و فیہا جاء المحدث الصحیح ومن احدث فی امرنا ما لیس منہ

فہو رد

ترجمہ اور عبادات (جنہیں کئی سچہ کر کیا یا لمسجہ میں ایسا نہیں ذکر و صل بااحت ہو) کیونکہ یہ خاص دینی موضوع ہے جو وحی سے ہی حاصل ہو سکتا ہے اور اس موضوع پر صحیح حدیث میں وارد ہے کہ جس نے ہمارے اس دین میں کوئی بات نئی نکالی، جو اصل اس میں سے نہ ہو تو اس کا یہ عمل مردود ہوگا اور عبادات و معاملات کے بارے میں لکھتے ہیں۔

اما العادات و المعاملات فلیس الشارح منشی لعیادل الناس ہذا الذین اشاءوا ما و تعاملوا بما و الشارح جاء مصححا لعا و محدثا و مہذبا و مقرا فی بعض الاحیان ما خالف العناد و الطس و منها

ترجمہ عادات اور عبادت سران کا مجدد شارح نہیں لوگوں کے خود ان کی ایجاد کی ہے اور اپنے طریقے قائم کئے ہیں اور شارح نے پھر انہی پر نقول کی اصلاح و تہذیب کی ہے اور کئی دفعہ اتنی بات کو جو فساد اور ضرر سے خالی تھے قائم رکھ لیے



## عوادات اور معاملات میں اباحت کا قول

اسلام میں عادات و معاملات میں مزال کا دائرہ بہت وسیع ہے اور محرمات کا دائرہ شریعت میں بہت تنگ ہے۔ جن امور میں مل و حرمت وارد نہیں ان میں اصل اباحت ہے یا توقف۔ اس میں فقہاء احناف کا موقف توقف کا ہے۔ اباحت عام مستزہ کا عقیدہ ہے جیسا کہ ہم درمختار سے نقل کر آئے ہیں۔ الاصل فی الاشیاء التوقف۔ اصل ہشیاء میں توقف ہے۔

ان الصیغ من مذهب اهل السنة ان الاصل في الاشياء التوقف الاباحة  
راى المعتزلة لان العصمة من جملة الاحكام المشروعة<sup>۱</sup>

ترجمہ: اہل سنت میں یہی بات یہی ہے کہ ہشیاء میں اصل توقف کا قول ہے اور  
اصل اباحت کو مشہور بنایا مقرر کی گئے ہیں شریعت کے کلام میں عصمت شرط ہے۔

اب ظاہر ہے کہ عصمت عام بندوں کے افعال و تصرفات میں نہیں۔ یہ تصرف انبیاء کی شان  
ہے۔ سو فقہاء احناف نے اسے ہی مذہب نصری قرار دیا ہے۔ افعال میں بھی بہت سے حضرات اصل تحریم  
کو قرار دیتے ہیں حضرت امام احمد بھی اسی کے قائل تھے ملا حنین شیخ احمد (۳۰۰ھ) کہتے ہیں:-

ان الاصل فی الاشیاء الاباحۃ کا اھو مذہب طائفۃ مجتہدین الممھور فان  
عندھم الاصل هو الحرمۃ .... وعند الشافعی الاصل هو الحرمۃ فی کل حال<sup>۲</sup>

ترجمہ: اصل ہشیاء میں اباحت ہے اور یہ ایک گروہ کا خیال ہے لیکن مجتہدین (مہنت) کے  
ہل اصل حرمت ہے اور امام شافعی ہر حال میں اصل حرم کو ہی سمجھتے ہیں (دیکھو اباحت کی)

## اباحت اصل ہے یا حرمت اصل اس کا عملی اثر کیا ہوگا

ایک شخص نے دوسرے کو دھکی دیا کہ اگر تیرا شراب نہ پئے یا مردار نہ کھائے تو میں تجھے قتل کرتا



ہیں۔ اس نے شرب نہ پی اور قتل ہو گیا مبادا گناہ نہ ہو۔ اب اگر شرب یا مکرور میں اصل اباحت تھی اور شرب نے ان کو حرام کیا تھا تو وہ شخص جو مارا گیا گناہ بگرا ہو گا کیونکہ اس خاص صفت مال میں موت جاتی رہی اور اباحت اپنی اصل پر لوٹ آئی۔ اور اگر ان چیزوں میں اصل حرمت ہو اور اباحت صرف وقتی طور پر ملازم ہوئی تو وہ انہیں نہ کھانے پینے سے قتل ہونے پر گناہ گار نہ ہو گا۔ امام محمدؒ کے نزدیک وہ گناہ گار ہو گا جو شرابی لکھتے ہیں۔

والید اشار محمد فمن حده بالقتل على اكل الميتة او شرب الخمر فلم يفعل حتى قتل بقوله خفت ان يكون اثمًا لان اكل الميتة وشرب الخمر لم يحرم الا بالنهي عنهما فجعل الاباحة اصلًا والخمس مئة بعارض انتهى۔  
ترجمہ امام محمدؒ نے اسی بات کی طرف اشارہ کیا ہے جس شخص کو مکرور نہ کھانے یا شرب نہ پینے پر قتل کی دیکھی گئی اس نے ایسا نہ کیا اور قتل ہو گیا تو وہ گناہ گار نہیں ہے کیونکہ یہ دونوں چیزیں صرف شریعت کے منع کرنے سے منوع ہوئی تھیں۔ سو آپ نے اباحت کو اصل ٹھہرایا ہے۔

یہاں ہم نے صرف فرق واضح کرنے کے لیے دی ہے کہ اختلاف کی دونوں صورتوں کا عملی اثر کیا ہو گا۔ درختہ حنفی کا مسلک مختار اور قول منصور ہم پہلے نقل کر آئے ہیں۔

اب اس مثال کے اس نہایت اہم پہلو پر بھی نظر رکھیں۔

اگر وہ شخص اس خاص حرمت عمل میں شرب نہ پیے یا مکرور نہ کھائے تو کیا وہ اسے نیکی اور اجر و ثواب کا کام سمجھتے ہوئے ایسا کرے یا محض اس خیال سے ایسا کرے کہ اللہ تعالیٰ اس پر اس خاص صفت صحت حال کے باعث، نفاذ نہ فرمائیں گے۔ خفتك ولا تفكر من العاقلین — بہ علمت مباح سمجھ سکی جاتی ہیں یا کافر شیر۔

ہمارے برعری دوست ہر الاصل فی الاشیاء رہی الا باحکامہ کی راہ سے اپنی تمام بدعات کو



سب جواز دینا چاہتے ہیں۔ سب غلو ہی بتائیں کہ کیا وہ اپنے ان بد نیکی کے کاموں، مکر، جھوٹ، مروارہ، کجی اور  
 ظلم، غدی کے وجہ میں سمجھتے ہیں یا وہ انہیں کا بغیر اور اجر و ثواب کے کام سمجھ کر عمل میں لاتے ہیں۔  
 یہ فیصلہ ہم اپنی پچھڑتے ہیں۔ جہاں تک ہم دیکھتے اور سنتے ہیں وہ ان کاموں کو نیکی اور کار خیر سمجھ  
 کر عمل میں لاتے ہیں۔

### فیصلہ کن حکم موجود نہ ہو تو اب جو چاہے کرو، استغفر اللہ

ہن سائنس میں امر یا منع وارد نہیں تو اگر انسان ان میں آواز ہے کہ اب جو چاہے کرے سب مباح  
 ہے تو اس سے لازم آتا ہے کہ مجتہد اپنی ہر رائے میں مصیب ہو کہ نہ وہ اجتہاد میں کرے گا جہاں غرض  
 (ہر کی یا منع کی) موجود نہ ہو۔ اب اس نے جو رائے قائم کی ہے وہ دائرہ اباحت میں آکر کی ہے۔ اس  
 کے غلط ہونے کی کوئی وجہ باقی نہیں رہتی اور یہ تصور حدیث کے باطل خلاف ہے۔ حدیث میں صریح طور  
 پر مجتہد کو کبھی مصیب اور کبھی غلطی ٹھہرایا گیا ہے۔ یہ مذہب معتزلہ کا ہے کہ مجتہد ہر صحت میں مصیب ہے  
 کہ نہ کچھ اصل ہر چیز میں اباحت ہے۔

دسویں صدی کے مجدد حضرت لاطیف قاریؒ لکھتے ہیں:-

ان المجتہد فی العقولیات والشروحیات الاصلیة والغریبة قد یخطئ وقد

یحیب وقد یشعر الاشاعة والمعتدلة الى ان کل مجتہد فی

المسائل الشرعیة الغریبة التي لا فاعل فیہا مصیبؒ

ترجمہ: مجتہد عقولیات میں اور شرعی مسائل میں وہ اصلی ہوں یا غریبی کبھی غلط کرتا ہے

اور کبھی وہ درست بات پاتا ہے اور بعض اشاعرہ اور معتزلہ اس پر ہیں کہ ہر مجتہد

مسائل شرعیہ غریبہ میں مصیب ہے اور اپنی جگہ درست ہے۔

یعنی وہ جو بات کہہ رہا ہے دائرہ اباحت میں آکر کہہ رہا ہے یہاں جب ہر چیز مباح ہے



توضیح کسی نقل و یہی ہے ان مسائل میں موجود نہ تھی اب جو نسخہ کسے وہ نسخہ کی جیل لائے۔ وہ سب صحیح ہے۔ معاذ اللہ

نگے آپ نے احکام اور ضرورت کی چار اذرع بیان کی ہیں اور آخر میں یہ فیض دیا ہے۔

والله اعلم ان الحكم معین وعلیہ دلیل خلق ان وجہ المجتہد اصل ان فتنہ اسخطوا۔

صحیح قول غلط یہ ہے کہ شریعت میں کوئی موضوع آورہ نہیں چھڑا گیا۔ اس میں سہ مسئلے کا حکم موجود ہے۔ وہ سب منصوص ہو یا کسی نص کی گہرائی میں پیشا ہو جسے مجتہد پالے اس پر کوئی نہ کوئی دلیل غلطی ضرور موجود ہوتی ہے۔ اسے مجتہد پالے تو وہ مصیب ہے کہ صحیح بات کہ وہ پہنچ گیا نہ پاسکے تو وہ مجتہد غلطی ہے جسے صرف ایک امر ملے گا۔ یہ نہیں کہ جہاں نص موجود نہ ہو نہ امر کی نہ نسخہ کی، تو وہاں انسان اپنے آپ کو باطل آزاد سمجھے اور الاصل فی الاستیادھی الا باحکامہ کا نعرہ لگاتا ہو ایسے موضوع کو مباح اور درست سمجھ لے۔ یہ تو مقررہ کی رائے تھی، افسوس کہ بریلوی بھی اس دلدل میں جا کر گئے جہاں مقررہ ترجیح سے بارہ سو سال پہلے گرے تھے

## سنت کی آفاقیت

ہر طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت آفاقی اور ابدی ہے اور زمانا اور مکانا اس کی انتہا نہیں، اسی طرح بدعت زمانا اور ابدی ہے نہ مکانا آفاقی ہے۔ بدعتوں کے دینے کچھ دیر ملتے ہیں اور پھر کچھ جاتے ہیں۔ یہ سنت کی تابانی ہے جس کی روشنی ابد الابد تک پھیلتی ہے۔

سنت بنی الاقرامی ہے اور بدعت عاتقانی — ہر علاقے کی اپنی اپنی رسوم اور بدعتات ہیں اللہ رب العزت اسے آفاقی نہیں بننے دیتے۔ یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ادائیں ہیں جنہیں اللہ تعالیٰ نے آفاقیت بخشی ہے اور آپ کا ذکر مبارک بلند فرمایا ہے۔

ورفعنا لک ذکرک میں سنت کا ترفع و اعلا ہے۔ بدعت وہ آپ کا ملل ہے نہ آپ کے صحابہ

کا۔ اس میں ترفع و اعلا کہاں سے آئے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار۔



## بدعت سے اجتناب کرنے کے اعتقادی فوائد

تشریح کا قوی ترین دلائل حضرت ہے اور اونی ترین درجہ بدعت ہے۔ بدعت سے بھی وہ چیز دین بنائی جاتی ہے جو دین نہیں ہوتی۔ بدعت سے دین کا قیام اور کتاب و سنت سے اس کا استحکام ہوتا ہے۔ کتاب و سنت سے جو استنباط ہوتا ہے وہ بھی انہی کے حکم میں ہے۔ فرق ہے تو صرف یہ کہ کتاب و سنت میں غلط کا احتمال نہیں ہوتا اور اجتہاد و استنباط میں یہ ہوتا ہے۔ تاہم مجتہد اعلیٰ کو بھی ایک اجر کا مستحق سمجھنا چاہیے۔

تشریح کا کمزور ترین درجہ بدعت ہے اور اس کے ذریعہ کسی چیز کو شرعاً دین بنانا منسوخ ہے اور یہ عمل شرعاً مردود ہو گا۔ اس سے حضرت نے بہت اظہارِ ناراضگی کیا ہے۔ اس کا عادی اور داعی لعنت کا مستحق ہو جاتا ہے اور اس کی خواست سے اس کا کوئی ٹیک حمل قبول ہونے نہیں پاتا۔ بدعت سے پرہیز کر کے اور اجتناب کرنے کے بہت سے فوائد ہیں۔ ان میں سے پانچ یہاں ذکر کرتے ہیں۔

### ① عقیدہ ختم نبوت کے تحفظ کی ضمانت

حدیثِ قائم البیتین کے بعد جب ذرا بدعت کی بھی گنجائش نہیں تو ختم نبوت کی کس طرح گنجائش ہوگی جو شخص حضرت قائم البیتین کی نسبت کا اس طرح وفاق و اتحاد ہو گا کہ دین میں کسی نئی چیز کو برداشت نہ کرے وہ ہمیشہ نبوت کو کبھی برداشت کرے گا۔ کبھی نہیں۔

حضرت قائم البیتین کے بعد اگر کسی اور نبی کے آنے کی گنجائش ہوتی تو جس طرح شریعت میں سنت و بدعت کی بحثیں مچی ہیں اور علمائے محدثین نے ان کی بڑی تحقیق فرمائی ہے ساتھ کہیں یہ بحث بھی چلی چلائی کہ اسلام میں بدعت تو نہیں مگر ختم نبوت ہے اور یہ مباحث اس ترتیب سے چلے جاتے۔

سنت — بدعت — ختم نبوت



سورج شخص بدعت کو بھی ساتھ لے جکتے نہ دے گا وہ کبھی نئی بدعت کے ہال میں نہ پھنسے گا۔ یاد رکھئے بدعت سے کلی اجتہاد عتیقہ ختم بدعت کے تنقید کی پوری ضمانت ہے۔

## ② شیعہ اثرات سے بچنے کی کلی حفاظت

شیعہ مذہب کے دو حصے ہیں :-

۱۔ عقائد اور ۲۔ اعمال

مقام صرف علماء کو معلوم ہوتے ہیں۔ عوام ان کے اعمال سے ان کو پہچانتے ہیں۔ اعمال میں شیعہ مذہب کی بنا پر خلاف سنت پر ہے۔ ان کے ہاں سنت کا نظاہل سنت کے معنی میں استعمال ہوتا ہے۔

شیعہ مذہب میں بڑے دن محرم کے دس دن ہیں جس طرح صیائیں کے بڑے دن و عید کے ایام ہیں۔ مجلس عزاداری، دلہن گھر لڑکھانا، کٹے ہوئے پنجے اٹھانا، چہرہ ۲۲۔ رجب کے گنڈے، تابوتوں کی برآمد، سیاہ لباس، یہ وہ اعمال ہیں جو دین محمدی میں کبھی نہ تھے۔ اب جس شخص کے دل میں جنت سے نفرت ہوگی وہ بھلا ان سیاہ اعمال کے قریب بھی کبھی نہ جھٹک سکے گا۔ سرچر کبھی نہ ہو گا کہ وہ دلیل سے ان کے عقائد کی دلیل میں جا پہنچے۔ یقین کیجئے بدعت سے اجتہاد شیعہ اثرات سے بچنے کی ایک قوی ضرورت ہے۔

## ③ تسلسل امت میں رہنے کی ضمانت

بدعت سے بچنے والا نہ صرف دین کے نام پر کہنے جانے والے نئے اعمال سے پرہیز کرے گا بلکہ وہ کسی نئے مسلک کا خریدار یا امیڈ بھی نہ بنے گا۔ امت کا یہ قافلہ چودہ سو سال سے ایک تسلسل سے چلا آرہا ہے۔ تابعین نے صحابہ پر اعتماد کیا اور تبع تابعین نے تابعین پر — اور اب تک دین کا یہ قافلہ اپنے اعتماد سے چلا آ رہا ہے۔



ہندوستان میں یکایک ترک تہذیب کی ہر اہلی اور دیکھتے دیکھتے یہ پھری، ذکر کی بکڑی اور  
محنت مزاروں کے غیر متعارف اپنے نئے فرقوں کر کے کر سامنے آ گئے۔

عام لوگوں کے بس میں نہ تھا ان کے علمی مباحث سے عہدہ برآہوں، سوجوگوں ان نئے فرقوں  
میں آنے سے بچے رہے۔ وہ وہی تھے جو دین میں تسلسل انتہا کے قائل اور سلف پر اعتماد کر خوالے  
تھے اور سنت نے انہیں یہ مقام بخشنا تھا کہ وہ سیریل مؤمنین سے باہر نہ نکلیں۔ بدعت صرف  
احمال میں ہی بنی تھیں فرقہ بندی میں بھی بنی ہے۔ فرقہ بندی اختلافات پر جماعت بندی کرتا بدعت  
ہے صحابہ کا یہ طریق نہ تھا۔

### ۴۷ صحابہ پر تنقید کرنے سے گلی حفاظت

غیر فرقوں کے افراد میں اہل حق میں یہ سسٹم پکڑ گیا تھا کہ صحابہ پر تنقید کرنا ہمارے نہیں، ان میں آپس  
میں براہ اختلافات (مشاجرات)، برائے ان سے زبان بند رکھنی چاہیئے اور قلم کر دینا چاہیئے۔ یہی  
مذہب اہل سنت تھا۔

اب بعض شیعوں کو خوش کرنے کے لیے یا حیرانہ بنا رہنے کے لیے یا عام دودھ حاصل کرنے  
کے لیے صحابہ پر تنقید کا وہ ذوق کھولنا اور کھلے بندوں اس غلط عقیدے کی تبلیغ کرنا کہ دین کا ہرگز یہ  
تقاضا نہیں کہ صحابہ کی غلطی کو غلطی نہ کہا جائے۔ یقیناً ایک اعتقادی بدعت ہے۔ یوں سمجھیں کہ اس آخر  
دور میں فوارج پھر سے آنے لگے ہیں۔

اب جو شخص عام اعمال میں بدعت سے پرہیز کرے گا وہ عقائد کے باب میں اتنی کھلی جھل  
کا کبھی شک نہ ہو سکے گا۔

### ۵۸ خاندان رسالت سے عقیدت و محبت

اہل سنت و اجماع کی تقریباً تمام کتب حدیث میں حضرت عباسؓ، حضرت علیؓ، حضرت



حنین کریمین کے فضائل و مناقب کے باب بند ہے جس میں احادیث سے پتہ چلتا ہے کہ یہ حضرات اس نفرت صلی اللہ علیہ وسلم کے احمد مذہب و مذہب و محبوب رہے۔

بعد کے ہونے والے سیاسی واقعات اور امت کے اختلافات میں واقعات کا جو رخ بھی ہو انہیں ملحد رسالت کے اعتقاد اور قریب رسالت کے امتیاز سے جدا نہیں کیا جاسکتا اور اسی پر اب تک اہل سنت و اجماع کا اعتقاد رہا ہے۔

اب ان مذکورہ اختلافات کی اس طرح شرح کرنا جس سے ان حضرات کے دامن تقدس پر وجہ تفرقہ لگیں۔ یقیناً فہم غلط سے ایک بغاوت ہو گئی اور تاریخ امت میں یہ بھی ایک بدعت ہے۔

نامنیت کے اس حال میں زیادہ تردد ہی لوگ آتے ہیں جو نئی راہ اختیار کرنے میں کوئی باک نہ سمجھتے تھے یہ لوگ برا کہتے ہیں کہ پہلے علماء اس تحقیق کو نہیں چھو سکے جو یہ نئے غلط کر پاتے ہیں سر یہ ایک اعتقادی بدعت ہے جو ان دفران خاندان رسالت کے خوف اٹھ رہی ہے جو شخص بدعت سے محبت اور بدعت سے نفرت کرے گا اللہ رب العزت اسے قائل و امنت میں سلف صالحین کے ساتھ رکھیں گے اور یہ وہ دولت ہے جس پر بدعت کی تعلیم دو لقمہ کو قربان کیا جاسکتا ہے۔

بدعت کے یہ نقصانات جو ہم نے عرض کئے ان نقصانات کے علاوہ ہیں جو بدعت کو اخوت میں دیکھنے پڑیں گے۔ بدعت کا خاتمہ ایمان پر ہونا خطرے سے خالی نہیں اور احمد صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت سے محرومی یہ دوسری بدعتی ہے۔ جس سے بدعتی آفت میں دوچار ہوگا اور عرض کو اثر سے اے پیچھے ہٹا دیا جائے گا۔

ایسا بلو بدعت آخرت اعلیٰ الرسول کا دوسرا نام ہے

شرعیات صرف فعل و استنباط سے پہچانی جاتی ہے اور شریعت کا منبع پیغمبر کی ذات ہے جس سے اللہ رب العزت کی مرضیات اور عدم مرضیات کا پتہ چلتا ہے۔ اب اگر کوئی دین میں کوئی ایسی



چیز داخل کرتا ہے جو اصل اور متبعا دین کی نہیں تو وہ حقیقت میں انفرادی اصول کا مجرم ہے۔  
کہ بات تو دین میں کہیں موجود نہیں۔ نہ کتاب و سنت میں نہ مجتہد کے اجتہاد میں مگر وہ اسے دین بنانے  
پر شفا ہوا ہے۔

## بدعتی کو سنتی کہنے کا گناہ

اب یہ جانتے رہئے کہ فلاح اعمال بدعت ہیں اور ان کے کرنے والے بدعتی ہیں پھر  
اگر کوئی انہیں سنتی کہتا ہے تو کیا اس نے ان تمام بدعات کو سنت نہ کہا اور یہ کہنا کیا انفرادی  
اصول نہیں؟ — افسوس کہ جو لوگ اصل بدعتی نہ تھے وہ ان بدعتوں کو سنتی کہہ کر خود اس الزام  
کے ملامت برہنے جو مولانا احمد رضا خاں پر ساہا سال سے پلوا رہا تھا۔ یاد رکھیے بدعتی کو سنتی  
کہنا سخت گناہ ہے۔

## بدعتی اور کافر میں کس کی صحبت اہل سنت کے لیے زیادہ خطرناک ہے

مومن اور کافر میں خلصے قطعی ہیں۔ مومن آسانی سے کفر میں نہیں پہنچتا بخلاف بدعتی اور بدعتی کے کہ  
ان میں خلصے قطعی ہیں۔ دونوں ایک اصل سے وابستگی کے بدعتی ہیں اور ان میں اشتباہ بہت جلد راجد پا جاتا  
ہے۔ صحابی کے پاس سے گزرنے والا کو قصداً صحابی کے پاس نہیں آرم۔ مگر اس کے سنیہ کپڑوں میں اگر وہویش  
کا کوئی ٹکس دکھائی دے تو یہ کوئی تعجب کی بات نہیں۔ غرض میں جتنا خاصہ کم ہر گاہ اتنا جلدی وہ ایک  
دوسرے کا اثر قبول کریں گے۔ اب یہ نہیں کہ بدعتی پر سنت کے آئینہ صلیبی سنتی پر کچھ بدعت کے مندرجہ  
ضروری صلیبیں گے۔ حضرت امام زبائی عجلہ الف ثانیؒ ایک مرتب میں لکھتے ہیں:

مزدحمنا و مستندنا زیادہ از فساد صحبت کافر است بلکہ

ترجمہ بدعتی کی صحبت کافر کی صحبت سے زیادہ ہرے اثرات رکھتی ہے۔

مذکورہ بات دفتر آمل مکتوب ۵۴



## بدعتِ جہالت کے سائے میں ملتی ہے

کفر کبھی علم کے سایہ میں ڈھری راہ ہوتا ہے۔ تقاد یا نیت اور اعتقاد امامت، کسی کفر کی پیدائش نہیں  
لیکن بدعتِ جہالت جہالت کے سائے میں ملتی ہے اسے کبھی علم کا سہارا نہیں ملتا۔

برصغیر پاک و ہند میں آپ دیکھیں گے جہاں جہالت کے سائے زیادہ ہیں وہاں بہت سی بدعت  
آپ کو راہ پلٹے طیس کی اور دیہات اور پسماندہ قبیلوں میں جہاں جہالت کے دبیز پردے پڑے ہیں وہاں  
فلکوں اور بریلوں کی بھیڑ زیادہ نظر سے آئے گی۔ افرادِ عسروں پر ہمیں تو جنگ ایک قوم ہیں۔ مگر بریلی جہاں  
بھی ہوں گے ایک قوم نہیں ایک بھیڑیوں کے اور اگر کسی مقابلے کی نوبت آئے تو بیڑ ہوں گے۔  
چونکہ دیہات کی آبادی شہروں سے زیادہ ہوتی ہے، اس پر انہوں نے عوامی اکثریت کا  
دعوے کر رکھا ہے ورنہ علمی پیرائے میں یہی تعبیر میں آیا کہ شاید ہی جہالت میں کبھی کسی کا گرفت  
آٹا نچا ہوا صواب آئندہ ہذا ہذا اکثریت پر بحث کریں گے۔ واللہ هو العرفی وہہ۔ سعدیان۔

## بدعت سے بچانے کے لیے علماء حق کی کوششیں

جب کسی مرتبے میں بدعت کے اندھیرے پھیلے علمائے حق نے وہاں پوری تہذیب سے سنت  
کے چراغ جلائے اور بدعت کی فطرت کو کہیں بڑھنے نہیں دیا۔ قرونِ وسطیٰ میں امام ابن تیمیہ حنفی (۷۲۸ھ)  
علاء شاہی مالکی (۷۹۰ھ) نے حفظِ سنت اور ردِ بدعت پر بڑی کام کیا ہے۔ مغنیہ کرام میں حضرت امام  
ابن ابی عمیر (۱۰۲۵ھ) اور حضرت امام شاہ دہلی (۱۰۷۲ھ) کے بعد اس میدان  
کے اہلِ جلیل حضرت شاہ اسماعیل عظیمیؒ ہرے ہیں۔ آپ کے بعد امام ربانی حضرت مولانا کشید احمد گنگوہیؒ  
نے حفظِ سنت پر بڑی محنت فرمائی ہے۔ تاہم حضرت مولانا خلیل احمد محدث سہارنپوریؒ نے براہِ حق عالمہ  
کچھ کراہی بدعت پر وہ حجت تمام کی کہ اب تک اس کے اثر سے اہل بدعت کی جنبین خاموش ہیں اور  
حضرت مولانا رحمہم پرازم تراشی کے سوا اب تک ان سے ان کا کوئی جواب نہیں بن پڑا۔



پھر اس لائن میں شیخ الحدیث حضرت مولانا عبدالغنی شامی بیان فرمائی اور ان کے بعد حضرت مولانا محمد تقی عثمانی نے بنیادی کام کیا۔ پھر ان کے بعد استاد المکرم حضرت مولانا سید فردوس شاہ صاحب قندری رحمۃ اللہ علیہ اور حضرت مولانا سر فزاعاں صفدر نے اقامت سنت اور امانت بدعت پر قلم اٹھایا۔ حضرت شاہ صاحبؒ کی کتاب چراغ سنت اور مولانا سر فزاعاں کی کتاب ماہ سنت اس نکتہ کے وہ ہیں سنت کے واقعی دور روشن چراغ ہیں۔

### بدعت کے وبال سے نکلنے کی ایک راہ

کسی شخص کو کسی وجہ سے بدعت میں گمراہ کیجیں تو سوال ابھرتا ہے کہ اب اس کی کسی طرح بخشش ہو سکے گی؟ اس کے جواب میں آپ کو کس بدعت کی تاریخ معلوم کرنی چاہیے اس کا قائل اگر مجتہد درجہ کا ہے تو اس کے اجتہاد کو امت نے قبول کر لیا ہو اور اس شخص کسی تاویل سے اس بدعت کی راہ کھولی ہو تو ہو سکتا ہے اور تاویل اس مجتہد کو آخرت میں معافی مل جائے اور اس طرح کس شخص کو بھی جو اس کی تقلید میں اس راہ پر چلا ہو۔ غلام مجتہد اور تقلید کے سوا بدعت کے وبال سے بچ نکلنے کی اور کوئی راہ نہیں ہے بدعت کے وہاں سے نکلنے کی صرف ایک ہی راہ ہے۔ وہ یہ کہ بدعتی مجتہد درجہ کا ہو اور کسی تاویل سے اس کے اس بدعت کو استناد مہیا کیا ہو یا وہ بدعتی کسی مجتہد کی تقلید سے بدعت میں مبتلا ہو۔

یہ راہ تقلید ایسی نعمت ہے کہ شاید اس بدعتی کو بدعت کے وبال سے بچا دے اور آخرت میں اس کی بخشش ہو جائے۔ حافظ ابن تیمیہ (۷۲۸ھ) لکھتے ہیں:

ولا ريب ان من فعل البدع متاولا مجتهدا او معتدلا كان له اجر على حسن قصده وعلى عمله من حيث ما فيه من المشرع وكان ما فيه من المبتدع مغفورا له اذا كان في اجتماعه او تقليده من المحدثين له



ترجمہ اور اس میں شک نہیں کہ جس شخص نے بدعات پر تادیل کی راہ سے عمل کیا اور وہ اس میں مجتہد کا مقام رکھتا ہو یا نہ دیکھی ایسے مجتہد کا متعلق ہر (جس نے بدعت کی وہ راہ نکالی) تو اسے اپنی نیت اور عمل کے مطابق اپنے ان اعمال (بدعت) کے صحر مشرور پر جہنم کا اور حصہ بدعت پر اس کی مغفرت پر کئے گی بشرطیکہ وہ اپنے اجتہاد یا تقلید میں معذرت میں سے ہو۔

یہ اسی طرح ہے جیسے دوسرے اجتہاد میں مسائل میں فطری اور غلطی کے وبال سے بچنے کی راہ صرف یہ ہے کہ کسی مجتہد کی پیروی میں اس نادرسٹ فیصلے پر عمل پیرا ہو۔ اس کے غلطی کے اس وبال سے بچ نکلنے کی کوئی راہ نہیں۔ آخرت میں یہ لوگ حسرت سے کہیں گے۔ لو کہنا جمع اور نقل ماکنا فی اصحاب السعیدین۔ (پ ۲۹، الملک آیت ۱۰)

یعنی اگر مجتہد متادل یا معتقد ہونے کی راہ سے ان بدعات پر یا تو اس کا یہ مطلب نہیں کہ ان بدعات کو برائہ سمجھا جائے یا اس سے لوگوں کو روکا نہ جائے یا اسے امر مشرور سے نہ بدلا جائے۔ یہ دعایت جو حافظ ابن تیمیہؒ نے بیان کی ہے وہ یہ حق کی حق میں ہے جنت کے حق میں نہیں اور بھٹی کے حق میں بھی صرف اس بحث میں کہ اس کی مغفرت پر کئے گی یا نہ یہ نہیں کہ اس کا شمار بدعتوں میں سے نہیں۔

پچھلے لوگوں میں سے کسی سے اگر کوئی بدعت صادر ہوئی تو اسے اس راہ میں سزا دیکھنا چاہیے یہ نہیں کہ اس کے اس عمل کو بہانہ بنا کر ان کی اس بدعت کو سند جواز مہیا کی جائے جو لوگ اپنے پیروں کے عمل کو سند بنا کر بدعات کا سد راہ کھودنا چاہتے ہیں۔ حضرت امام ربیعؒ نے ان پر سخت بھرفرائی ہے۔

اگر اس کو جہاد سے بیرونی حواصام امام ابن تیمیہؒ کی بیان کردہ اس راہ سے بھی آخرت میں بدعت کے وبال سے نہ بچ سکیں گے کیونکہ وہ بقرآن فرمیں حضرت امام ابو حنیفہؒ کے متعلق ہیں کسی ملوک یا بیعتی امام کے نہیں۔ اور وہ بیرونی جو امام ابو حنیفہؒ کی جہل سے مراد ان احمد رضا خاں کو امام مانتے ہیں انہیں بھی



اس ماہ سے جو ماقلا بن میر نے بتائی ہے کوئی فائدہ نہ پہنچے گا کیونکہ مولانا احمد رضا خاں مجتہد کے درجے کے تھے۔ حضرت مولانا مرتضیٰ حسن نے علم کے میدان میں انہیں بدلہ پکھا ڈا تھا اور وہ کبھی ان کے سامنے ٹھہر نہ سکے تھے۔

## بدعت سے نفرت پیدا کرنے کی راہ

بدعت سے نفرت پیدا کرنے کے لیے سنتوں سے محبت ضروری ہے اور سنت سے محبت کی راہ آپ کو بزرگوں کی محبت سے ملے گی۔

بندہ مومن کو چاہیے کہ بزرگانِ دین نے بدعتوں کی آفتوں کا جو ذکر کیا ہے اسے بدباد پڑھے اور ان بدعتوں کی نسبت سے اپنے دل میں نفرت کا دُور اٹارے۔ یہ وہ راہ ہے جس سے ہر مومن کو گمراہنا پڑا ہے۔ ہمارے مجاہدوں کے بغیر کوئی معاملہ ولایت پر نہیں آتا۔

## حضورؐ کی محبت کو سنتوں کی محبت لازم ہے

عجب کی نظر میں محبوب کی برادری محبت ہوتی ہے اپنی آواز کو نہ کہ جس چیز نے بھی اس سے نسبت پائی ہو وہ عجب کی نظر میں محبوب ہوگی۔ اس امت کے لیے حضورؐ کے صحابہؓ اور اہل بیتؑ سے محبت کیوں ضروری ہے؟ یہ اس لیے کہ وہ حضورؐ کی نسبت پہلے ہوئے ہیں۔ اب ان کی اہل میں بھی محبوب کی آوازوں کے ساتھ عجب کے لیے جہادِ بے نفرت ہوں گے۔

اسلام میں حضورؐ کی محبت سب بنی نوع انسان کی محبت سے اقدامِ ہدایتی ہے۔ دل کی کیفیت کہ اللہ تعالیٰ ہی بہتر جانتے ہیں نماز میں صرف وہ شخص اپنے عجب کرنے والا سمجھا جاسکتا ہے جسے آپؐ کی سنتوں سے پیار ہو۔ اسے صحابہؓ اور اہل بیتؑ کی سنتوں سے پیار ہو اور ان کے طریقوں کے ماسوا دین کے نام پر کیا جانے والے عمل اسے بدعت نظر آئے۔ بدعت سے پیار کرنے والا کبھی حضورؐ صلی اللہ علیہ وسلم کا عجب نہیں ہو سکتا۔ جھوٹ اور دھوکا دہری ہوا ہے۔



## اسلامک اکیڈمی مانچسٹر کی خدمات

اسلامک اکیڈمی مانچسٹر نے انجمن میں اسلام کی عظمت اور جہالت نفرت پیدا کرنے میں بنیادی کام کیا ہے اور اس کے اثرات آپسے ٹورپ اور امریکہ میں پائے جاتے ہیں مخالف بریتش کی چار غیر مسلم ایسی اکیڈمیاں بھی لگی ہیں۔

عزیز مہر لانا حافظ محمد اقبال صاحب دامت برکاتہم نے بڑی سمیت اور محنت شلہ سے بدعت کے بارے میں محفلت صحابہ کرام، تابعین، غلام، مجتہدین، کرام مجددین امت اور اولیاء اللہ کے اقوال کو جمع فرمایا ہے۔ یہ سب مضامین مختلف ائمہ میں منتشر تھے۔ آپ نے انہیں یکجا کر کے ایک نہایت مفید ترتیب دی ہے۔ قاری کو ایک ایسے محل میں لاکھڑا کیا ہے جس کے چاروں طرف اہل اللہ بدعت کی غلطیوں کے خلاف دہائی دے رہے ہیں اور مرد مومن شیعہ کی نسبت بے عیاں ان مخصوص پاتہا ہے یہ صرف مقام سنت ہے جس سے کہیں پھٹتی ہیں اور بدعتوں کی غلطیوں کو نشتی ہیں۔

بیر سالہ طلباء علماء سب لکین اور مبلغین کے لیے بہت مفید اور صحیح معنی میں حامی سنت اور حامی بدعت ہے۔ کاش کہ حافظ صاحب موصوف چند بدعتوں کی بھی نشاندہی کر دیتے۔ تاکہ جو لوگ اہل اللہ کے ان خلاف بدعت بیانات سے متاثر ہو کر معاشرے سے جہالت کے ان اندھیروں کو دور کرنا چاہیں انہیں خود ہی طور پر ایک میدان مل جاتی جاتے کہ اب انہیں کن کن بدعتوں سے بچ کر نکلتا ہے اور جہالت سے دینی معاشرے میں کن کن ہی بدعت گمراہی ہیں ان بدعت کی علمی تردید کی ضرورت نہیں۔ صرف نشاندہی کافی ہے۔ اہل بدعت کے یہ وہ ذہن ہیں جن کے ذریعہ وہ اس دینی ہستی میں اُتے ہیں کہ آگے تہہ تہہ ہی تہہ خانے ہیں۔ بالا خانے میں جانا ان کے ضیاع میں نہیں ہے۔ اللہ رب العزت اس تالیف لطیف کو اور مفید بنائے اور حافظ صاحب موصوف کے علم کامل میں اور برکت غفلت سے

ہوا ہے گوشت و تیز لیکن چراغ اپنا جلا رہا ہے

وہ مرد درویش حق نے جس کو دیئے ہیں اندازِ حقیرانہ

علامہ محمد رضا الصفی



الْبِدْعَةُ وَأَهْلُ الْبِدْعَةِ فِي نَظَرِ الصَّحَابَةِ وَسَادَاتِ الْأُمَّةِ  
الْمَشْكُورَةِ

# بدعت اور اہل بدعت

اسلام کی نظر میں

تألیف

مولانا حافظ محمد اقبال زنگونی فاضل مظاہر العلوم سہارنپور

مدیر ماہنامہ "الہلال" مانچسٹر

[www.besturdubooks.wordpress.com](http://www.besturdubooks.wordpress.com)



دارالمعارف

الفصل مارکیٹ، اردو بازار، لاہور



# مطالعہ بریلویت

اسلام کے چتر صافی پر تین بیرونی نظریات کے گہرے سائے

بریلویت کیا ہے؟

- ۱۔ ہندو ازم کا طور مبہم ہے۔
- ۲۔ مسیحی نظریات کی ایک نئی شکل ہے۔
- ۳۔ مسیحیت کا ایک بناروہ ہے۔

مولانا احمد رضا خان امدان کی وحیئت اپنلنے والوں نے اسلام کے چتر صافی کو کس طرح شکر و ہرعات سے گدلا کیلے۔ اس میں آپ کو ہندو مذہب کی نظریات اور شہیت کے گہرے مانعہ میں گئے اور ان کے بے ہندوستان کی انگریز حکومت کی حدانے باز گشت سنانی سے کی یہ بریلویت کا ہر تہمت

منقولہ اسلام علامہ خالد محمود صاحب ڈائریکٹر اسلامک ایکڈمی پانچشہر کے فاضلانہ قلم سے

پانچویں جلد میں بریلویوں کے عقائد محمدیہ کا مفصل بیان ہے

مطالعہ بریلویت کی تیسری جلد ان چاروں رسائل کو اپنے دامن میں لیے ہے۔

۹۹ گرام کا نمونہ کاغذ۔ اعلیٰ کتابت عمدہ طباعت۔ اعلیٰ ڈاٹائی وارجلد ۲۰۲ صفحات  
ہر شش ربا گرانی کے باوجود قیمت صرف دس روپے  
علامہ بریلویت کی پانچ جلدوں کا سٹ رچھ میں ملے گا۔

حافظ محمد اقبال رنگونی علامہ عبدالملک اکیدمی پانچشہر



## عرض مؤلف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قرآن اور احادیث مبارکہ کی تفسیرات کے مطابق شرک کی سب سے بڑی نکتہ اور عملی گمراہی بدعت ہے۔ اس سے اسلام کا چشمہ صافی گدلا ہو جاتا ہے۔ علماء سورنہ ترویج بدعات سے مسلمانوں کو ایسے عقائد و اعمال میں منہمک کر دیا ہے جو اللہ و اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی نگاہ میں انتہائی ناپسندیدہ ہیں۔ اور اکابر اہمت نے انہیں انتہائی ناپسندیدگی سے دیکھا ہے اور علما نے اس سے روکنا آخر اندیشہ محسوس کیا ہے۔

بدعات کے از کتاب سے ایک مسلمان قرآن اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ پر چلنے سے محروم ہو جاتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ قرآن کریم اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ صرف بدعت کا دروازہ بند کیا ہے بلکہ اس کی پُر زور مخالفت کی ہے اور شدت سے اس کی مذمت کی ہے۔ حدیث پاک میں مناجات بدعت کے لیے سخت وعیدیں وارد ہیں تاکہ کوئی شخص اسلام کے چشمہ فیض کو شل کرنے کی جرأت نہ کر پائے۔

معلوم ہونا چاہیے کہ جس طرح توحید کے مقابل لفظ شرک ہے اسی طرح سنت کے مقابلے میں لفظ بدعت ہے۔ کوئی شخص شرک کرنے کے بعد اپنے آپ کو ہزار اہل توحید میں سے سمجھے اس کا ایسا سمجھنا باطل ہوگا۔ اسی طرح بدعات اپنانے کے بعد کہ کوئی لاکھ اپنے آپ کو اہل سنت میں سے کہے اس کا یہ اعلان ایک غلط وعوئے ہوگا۔ کیونکہ جس طرح شرک نام ہے توحید کی مخالفت کا۔ بدعت نام ہے سنت کی مخالفت کا۔ ظاہر ہے کہ سنت کی مخالفت کرنے والا اہل سنت اور سنتی کہلانے کا کسی طرح مستحق نہیں ہو سکتا۔

شیطان لعین نے بواہر رسول کو بدعات اختیار کرنے کی ترغیب و سحر لیس دے کر ایک



ایسے مقام پر لاکھڑا کر دیا ہے جہاں انہیں یہ سوچنے کی زحمت گوارا نہیں کہ آیا ان کا مول سے آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کی مخالفت ہوتی ہے یا نہیں ؟ بدعت و محدثات اختیار کر لے پر کیا ہم  
خلکی ہمارا خلکی و عقاب کے مستحق تو نہیں ہو رہے ؟ — بدعت کا اندھیرا اس طرح ان کے دل  
و دماغ پر چھایا گیا ہے کہ انہیں اس کا خیال تک نہیں آتا۔ بلکہ غرق تماشا یہ ہے کہ یہ لوگ بدعت کو  
سنت بلکہ حسبِ رسول کا تقاضا قرار دیتے ہیں۔ (العیاذ باللہ)

بتلایئے اب تو یہ کی تو فریق کس کو ہوگی اور کیسے ہوگی ؟ اس کا نتیجہ سوائے ہلاکت و بربادی  
کے اور کیا ہوگا — محدث شہید حضرت مولانا بدر عالم صاحب مہاجر مدنی فرماتے ہیں کہ :

بدعت سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تکلیف ہوتی ہے اس سے بدتر اور کیا  
چیز ہو سکتی ہے۔ بدعت ایک مہلک اور مستندی مرض ہے اس کے مریضوں سے  
مستندی امراض کی طرح دُور درہٹنا چاہیئے قیامت کے دن آنحضرت صلی اللہ علیہ  
وسلم بدعتوں کو دیکھ کر بڑی نفرت کے انداز میں فرمائیں گے وہ سمعنا سمعنا  
لمن بدل بعدی۔ (یعنی جنہوں نے میرے بعد دین میں تبدیلی کی اور بدعت  
پھیلانی وہ مجھ سے دُور رہیں اور رہیں) بدعت کو ایسا د کرنے کا مطلب یہ نکلتا  
ہے کہ ہمارا کامل دین گویا ابھی ناقص ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی  
شریعت میں بھی کسی کی جیٹی کی گنجائش ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ آنحضرت صلی  
اللہ علیہ وسلم کے بعد گویا نبوت کی ضرورت باقی ہے اور یہ ختمِ نبوت کا انکار ہے۔ یہ تو  
اور کیا ہے ؟ بدعت کا اثر نہ صرف مسلمانوں کے اعمال پر ہوتا ہے بلکہ ان کے  
عقائد پر بھی پڑتا ہے۔ اس لیے بدعت میں غلو کرنے سے یعنی اس کی زیادتی سے  
سورخا نہ کا بھی اندیشہ ہے۔

ہم نے پیشِ نظر سالہ میں بدعت اور اہل بدعت کا اعادہ پیشِ پاک صحابہ کرامؓ یا اہل  
عظامؓ اور اکابرین امت کے ارشادات کی روشنی میں ایک مثبت جائزہ لیا ہے جس سے واضح



ہو جاتا ہے۔ دوسرا اس کی نظر میں بدعت کئی طبیعت اور صاحب بدعت کو کتنا طبیعت حاصل ہے، نیز چند مشکلات کا بھی جواب دیا ہے جو اس باب میں اہل بدعت پیش کرتے ہیں، اگر سے جو بدعات کے دلائل کی حقیقت بھی واضح ہو جائے گی

ہجریہ یہ مضمون برطانیہ کے علمی جریدہ ماہنامہ ”الہلال“ مئی ۱۹۸۸ء اور ۱۹۸۹ء کے شماروں میں بالاقساط شائع ہوا۔ قارئین الہلال بالخصوص حضرات علیہ السلام کے سے بہت پسندیدگی کی لگے دیکھا اور اسے بہت فائدہ مند قرار دیا اور صاحب مضمون کو دعائیں سے نوازتے ہوئے فرمایا کہ اس کتاب کو کتابی شکل و صورت میں شائع کیا جائے، اس کا نفع عام ہوگا۔

راقم الحروف، سزاؤ محترم منکر اسلام حضرت علامہ ڈاکٹر خالد محمود صاحب مدظلہ العالی کا ہمیں قلب مشکور ہے کہ آپ نے اس مضمون پر نظر ثانی فرمائی، غلطی بھی بخیر فرمائے اور کہیں کہیں اس کی ترتیب بھی بدل دی، پہلی اشاعت ایک پرچے کے حسبِ اعلان تھی، اسے کتابی شکل میں لانے کے لیے یہ تبدیلی ترتیب بہت مناسب ہے۔ جزاؤ اللہ احسن الجزاء۔

اب یہ مضمون نہیں ایک کتاب ہے، ایک فصل نہیں ایک باب ہے، صرف تمام حجت نہیں، اہل بدعت کے لیے یہ وہ کتاب ہے، ”مزال کا برہین“ اس کے جواب بالخصوص سے بلا ازیاب اور جواب ہے، فالحمد لله علیٰ ذلک۔

ذوالحجہ کے اشرف رب العزت اہل سنت و جماعت کے قطع میں بدعت کی اکتساب لکھنے والوں کی ہر کوشش ناکام کرے، ہر مسلمان کو شرک و بدعت نے محفوظ رکھے اور اہل بدعت کو بھی صحیح نوبہ کی توفیق، سزاؤ فرمائے آمین۔

(معلقہ) محمد اقبال رگونی عفا اللہ عنہ

جمادی الاولیٰ ۱۴۱۰ھ



## بدعت اور اہل بدعت اسلام کی نظر میں

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى. اما بعد..

فمن ام المؤمنين عائشة رضى الله تعالى عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من احدث في امرنا هذا ما ليس منه فهو رج.

ترجمہ: اہم المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جس کسی نے ہمارے اس دین میں کوئی نئی بات نکالی تو وہ مردود ہوگی

سریا در کچھے اسلام آگیاں کامل اور مکمل دین ہے، اس میں کسی اضافے کی کوئی گنجائش نہیں، اگر کسی نے کوئی بات اس میں داخل کی تو اس کا وہ اصل مردود ہوگا اور دین کامل محمد ہوگا۔

### حدیث شریف کا مطلب

حضرت ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی نقل فرماتی ہیں کہ آپ نے فرمایا:-

”جس نے ہمارے اس دین میں کوئی نئی بات نکالی تو وہ مردود ہوگی“

حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہر قول و فعل قرآن کریم کے مطابق ہے اور آپ سے زیادہ قرآن کریم کو نہ کسی نے سمجھا ہے نہ سمجھ سکتا ہے، اب جو بھی کوئی نئی بات دین منیف میں راسخ کرے اور اس کی نسبت قرآن کریم یا احادیث کریمہ کی طرف کرے تو دراصل اس نے قرآن کریم اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر افتراء کیا، اس لیے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ



ایک کایر فون و عمل لائق رتبے یعنی وہ باطل و مردود ہے۔ امام الحجۃ حضرت امام مالک (۱۷۹ھ) فرماتے ہیں کہ :-

من ابتدع فی الاسلام بدعة براها حسنة فقد زعم ان محمداً صلى الله عليه وسلم خان الرسالة لان الله تعالى يقول اليوم اكمل لكم دينكم (الآية) فما لم يكن دينه دينا فلا يكون اليوم ديناً

ترجمہ جو شخص کوئی بدعت اختیار کرتا ہے اور اس کو اچھا سمجھتا ہے تو وہ گویا اپنے عمل سے دعویٰ کرتا ہے کہ رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے (معاذ اللہ) رسالت میں خیاانت کی اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میں نے آج تم پر اپنا دین مکمل کر لیا (پھر فرماتے ہیں کہ) جو کام اس زمانے میں دین نہیں تھا وہ آج بھی دین نہیں بن سکتا۔

قاضی عیاض (۳۴۵ھ) فرماتے ہیں کہ :-

جس شخص نے دین اسلام میں کوئی ایسا چیز ایجاد کی جس کی اصل کتاب الشراعت سنت رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) میں کسی ظاہری وضعی وجہ میں بھی موجود نہیں ہے تو یہ شخص مردود ہے اس لیے کہ اسلام کامل ہو گیا ہے اور اس کے اندر ایک ذرہ برابر کی بیشی کی گنجائش باقی نہیں رہی ہے تو گویا کہ وہ شخص شریعت کے اندر غیر موندیدہ چیز کا اضافہ کرنا چاہتا ہے اور دین آیات اللہ اور اہادیث رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) اور آثار صحابہ کی اتباع کا نام ہے۔ اس لیے جو شخص دائرۃ اسلام سے مردود ہے۔

حضرت علامہ لدیٰ کو (۱۷۹ھ) فرماتے ہیں کہ :-

وهذا الحديث قاعدة عظيمة من قواعد الاسلام وهو من جوامع كلامه



صلی اللہ علیہ وسلم فی رد حکم البدع والمنع عن علانہ

ترجمہ۔ یہ حدیث شریف اسلام کے اصولوں میں سے ایک عظیم اصل ہے اور یہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے جامع کلمات مبارک میں سے ہے اس حدیث پاک میں تمام بدعت کی مخرج طبع پر تردید ہے۔

الحاصل یہ حدیث شریف بدعات کی مذمت اور ان کی برائی تنبیہ صراحت سے بیان فرما رہی ہے۔ سر بدعات سے ہمیشہ احتراز کرنا چاہیئے۔

### فِي أَمْرِنَا هَذَا كَمَا مَطْلَب

اس وقت دنیا میں لاتعداد نئی ایجادات ابھرنی لگی ہیں کئی دنیوی کام جو اس وقت نہ تھے آج ہو گئے تو ہر ایک پر بدعت کا فتوے لگانا محضیک نہیں ہے بدعت سے مراد دین کے نام پر کوئی ایسا کام ایجاد کرنا جس کا ثبوت دین کی تعلیمات مبارکہ میں نہ ملے نہ حدیث پاک سے اس کا ثبوت ملے نہ آثار صحابہ میں ضرورت و داعی کے باوجود اس کا کوئی نام و نشان ملتا ہو اور اسے دین بنایا جائے اور نیکی و ثواب سمجھ کر کیا جائے تو یہ وہی بدعت ہے اور اس کا دین قیم سے کوئی تعلق نہ ہو گا۔ حدیث پاک من احدث فی امرنا هذا مالہ منہ فہو بدع میں فی امرنا هذا کا مطلب فی دیننا ہی ہے علماء اسلام نے دین کی قید لگا کر اس کی طرف تنبیہ کر دی ہے۔ اب اگلی صدی میں چلتے ہوئے علماء غلط ابن رجب منہلیؒ (۷۹۵ھ) اس حدیث پاک کی شرح میں فرماتے ہیں۔

کل من احدث فی الدین مالاً علی ما دخن بہ اللہ ورسولہ فلیس من الدین من شئ ع

ترجمہ جس نے دین میں کوئی ایسی چیز ایجاد کی جس کا حکم اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول



صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں دیا تو اس کا دین سے کوئی تعلق نہیں۔  
اسی طرح موصوف لکھتے ہیں کہ بعض الفاظ میں فی امرنا کی جگہ نہایت مراعیت کے  
ساتھ فی دیننا آیا ہے۔

وفی بعض الظاہ من احدث فی حیثنا مالیہ منہ فمفروضہ

اس سے واضح ہو گیا ہے کہ دین منیف میں ایسی کوئی نئی بات نکالنی جس کی اصل کتاب  
و سنت سے ثابت نہ ہو قابل رد ہے اس کا کوئی اعتبار نہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے  
نزدیک یہ نہایت ہی بُری ہے۔

اس سے اگلی صدی کی شہادت بھی یہی ہے۔ حافظ ابن حجر مقلانی (۸۵۲ھ) فی امرنا  
ہذا کی شرح میں لکھتے ہیں۔

ظہور امر الدین

فی امرنا ہذا سے مراد دین کا امر ہے۔ یعنی جس نے دین میں کوئی نئی چیز نکالی تو وہ  
مردود ہوگی۔

علامہ سنن الدین (۸۰۰ھ) بھی فرماتے ہیں۔

من احدث فی امرنا ہذا ای فی دین الاسلام

سیدنا قاضی القاضی (۸۴۰ھ) ایک حدیث کی شرح میں فرماتے ہیں۔

قد احدث ای ابتدع فی الدین مالیہ منہ

ان چند اقتباسات سے واضح ہو گیا کہ ہر نیا کام بدعت نہیں کہ اس کو بنیاد بنا کر نئے دین  
کی تردید کی جائے۔ بلکہ بدعت (جس کی مذمت کی جا رہی ہے) وہی ہے جو اللہ و رسول صلی اللہ  
علیہ وسلم کے نام پر دین منیف میں نئے سرے سے قائم کی جائے اور اس کی اصل قرآن و سنت  
میں نہ ملے وہ مردود ہوگی اور اسی کا نام بدعت ہے جو گمراہی کی طرف لے جاتی ہے۔

جامع العلوم ص ۱۸ فتح الباری ج ۵ ص ۵۵ کے مطبوع المیزان ج ۲ ص ۳۳۳ کے مرقات شرح مشکوٰۃ ج ۱ ص ۱۳۳



## اسلام کی دو وزنی چیزیں

یاد رکھیے اسلام کی دو وزنی چیزیں ہیں جن کو مضبوطی سے تھامنے والا کبھی گمراہی میں نہیں پڑے گا۔ حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:۔  
يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا قَدْرَ حِكْمَتِكُمْ مَا انْ اعْتَصَمْتُمْ بِهِ فَلَنْ تُضَلُّوا  
ابداً اکتب اللہ و مستندہ نبیہ ﷺ

ترجمہ اسے لوگو! میں تم میں دو چیزوں کو چھوڑتا ہوں تم جب تک ان دونوں کو مضبوطی سے تھامے رکھ گے کبھی گمراہ نہ ہو گے۔ ایک کتاب اللہ اور دوسری میری سنت ہے۔

کتاب اللہ کی تفسیر و تشریح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد و است و اعمال ہیں اور سنت اسی کا نام ہے اور اسی طریقہ کو رحمت للعالمین صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کرامؓ نے دیکھا سنا اور عمل کیا۔ اور اب ان کا عمل اس لائق بن گیا کہ اس پر عمل کرنے والا بھی راہ ہدایت پائے والا ہے۔ اور جنہوں نے ان دونوں وزنی چیزوں اور راہ و صورت سے عراض کیا وہ خدا کی نظر میں مغضوب ہیں۔ قرآن کریم نے بہت سے مقامات پر کتاب و سنت اور راہ و صورت کو اپنالے کی تلقین کی ہے اور بتلایا کہ جو شخص اس راہ سے ہٹ گیا اس کا ٹھکانا جہنم ہو گا۔ قرآن کریم نے اعلان کیا:۔

وَمَن يَشَأْكَ الرَّسُولُ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ عَنِ سَبِيلِ  
الْمُؤْمِنِينَ ذَلِكَهُ مَاتَوْقَىٰ وَنَصْلُهُ جَهَنَّمَ وَمَا دُونَ مَصِيرُهُ

(پ: ۵: النساء، ص: ۱۷، آیت ۵۵)

ترجمہ اور جو کوئی مخالفت کرے رسول کی جب کہ کھل چکی اس پر سیدھی راہ اور چلے مومنوں کے راستہ کے خلاف تو ہم حرا کر دیں گے اس کو اسی طرف جو



اس نے امتیاز کی اور اُلّٰہی گئے ہم اُس کو دوزخ میں اور وہ بہت بُری جگہ جا پہنچا۔

ظاہر ہے کہ اُس وقت کے مومنین صحابہ کرام ہی تھے اور یہی حضرات نزولِ قرآن کے اولین مخاطب ہیں اور انہی کی راہِ سبیل المومنین ہے اور یہی اسلام کی حریفی بنکر ہے۔

## اتباعِ سنت سے بدعات کا خاتمہ

قرآنِ کریم و اہم حدیثِ کریمہ و آثارِ سیف کے ارشادات کا مطالعہ کیجئے تو یہ حقیقت واضح ہو جائے گی کہ جہاں سنت پر عمل ہو گا بدعات کا خاتمہ ہو جائے گا جہاں روشنی ہے وہ ظلمت جاتی ہے۔ جہاں حق ہے وہ باطل کو مٹا دیتا ہے۔ قرآنِ کریم میں ہے:

قُلْ جَلَدُ الْهَاقِ وَ زَهَقِ الْبَاطِلُ اِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ ذَهُوًا۔ (پ: ۱۱، سورۃ یٰس)

ترجمہ: کہہ حق آیا اور باطل بھاگ اے تمک باطل بھاگنے والا ہے۔

قرآنِ کریم میں گویا ایک خبر دی گئی ہے مگر اس سے حق کا مزاج سمجھ میں نہ جاتا ہے کہ حق بالآخر غالب آکر رہتا ہے، اس آیت کی پوری تشریح کے لیے حضرت علامہ خالد محمود صاحب کی کتاب تقدسِ حرمین ص ۷ سے ملاحظہ فرمائیں، اس آیت میں مگر کلمہ میں بامید و دلہ حق کے غلبہ کی خبر دی گئی ہے۔

## بدعات کی پیش گوئی

یہ ایک مسلمہ حقیقت ہے کہ حق و باطل کی معرکہ آزی ہوئی ہے گو حق اپنی پوری شان کے ساتھ آئے گا اور باطل بھی اپنے آپ کو خوب نواور خوشنما صورت میں پیش کرے گا مگر آپ دیکھیں گے کہ کھوڑی ہی دیر میں باطل کے چہرے سے سیاہ نقاب اُتر جائے گا اور اُس کا بھٹا اور



بد صورت چہرہ نمایاں ہو جائے گا۔ قرآن کریم نے اس سلسلے میں کئی واقعات کے ذریعہ سمجھایا اور بتوایا کہ باطل نے ہر دور میں اپنے ہپ کر خوشنما صورت میں پیش کیا مگر حق نے اس کا راز فاش کر دیا۔ باطل اپنی پوری آب و تاب کے ساتھ آیا مگر حق نے اسے شکست فاش و ہی باطل نے کبھی تلواروں کے بل بوتے پر کبھی مال و دولت کے اعتماد پر کبھی حسن و عشق کے رنگ رُوپ میں کبھی تکالیف و اذیتوں کے ذریعہ۔ حق اور اہل حق کو وہانے کی کوشش کی مگر تاریخ نے دیکھا کہ ہمیشہ حق کا بول بالا ہوا اور باطل کا منہ کالا ہوا۔ حق اور اہل حق کو غالب نصیب ہوا۔ باطل اور اہل باطل مغلوب ہو کر رہے۔ حق و باطل کی یہ معرکہ آرائی ابتداء سے ہوتی چلی آئی ہے

سے تیز و کار رہا ہے اُزل سے تا امروز

جراخ مصطفوی سے سشارِ بولہبی

اسی طرح یہ خبریں بھی وارد ہیں کہ سنت کے مقابلہ میں بدعت بھی جنم لیں گی۔ لیکن سنت اور سنت کی پیروی کرنے والے بدعت کی نشانہ بن جائیں گے اور بدعت کی حقیقت و آفت واضح کریں گے۔ بدعت کی مذمت کریں گے اور واضح کریں گے کہ یہ قول و عمل سنت کے خلاف ہے اس لیے اُن سے بچو۔ حضرت ابوہریرہؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد مبارک بیان فرماتے ہیں کہ:-

يَكُونُ فِي أَحَدِ الزَّمَانِ دُخْلَانِ كَذِبَانِ يَأْتِيَنَّكُم بِالْأَحَادِيثِ بِمَا لَمْ

تَسْمَعُوا أَنْفَهُمْ وَلَا أَبَاؤُكُمْ وَلَا أُمَمٌ وَلَا يَنْفَعُنِي كُفْرُكُمْ

ترجمہ۔ اُسٹری زمانہ میں ایسے وہاں کذاب ہوں گے جو تمہارے سامنے ایسی حدیث

پیش کریں گے جن کو نہ تم نے سنا ہو گا نہ تمہارے آباء و اجداد نے پس تم اُن

سے بچو اور ان کو اپنے قریب نہ آنے دو۔ تاکہ وہ تمہیں گمراہ نہ کر سکیں اور

نفعی میں نہ ڈال سکیں۔



ایک روایت میں ہے کہ آپ نے فرمایا :-  
یا مَنکَرُ بَدْعٍ مِنَ الْحَدِيثِ الْمَحْدِثِ

ترجمہ: مَنکَرُ سے پاس وہ گھر گھر کر احادیث لائیں گے یا بدعات کا دہرہ، احادیث سے ثابت کریں گے۔

مردود عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد مبارک ملاحظہ کیجئے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس پیشگوئی سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کو اس بات کا خدشہ تھا کہ زمانہ گزرے پر نئی بدعات کا ظہور ہو گا جس پر وہ دین اور عشق ہونے کا پیل پیل کر دیں گے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ وہ بدعت ہی ہوں گی، اس لیے کہ اس پر نہ پہلے بزرگوں نے عمل کیا ہو گا اور نہ انہوں نے اس کی تائید کی ہو گی۔ جو لوگ اس طرح کی بدعت سامنے لائیں گے وہ کذاب (جھوٹے) اور دجال (یعنی حق و باطل کو مخلوط کر کے باطل کو حق بتلانے والے) ہوں گے جنہاں کی ہرگز نہ ماننا اور حق خدا میں چڑھنا ہو گا۔

ملاحظہ فرمائیے۔ آج کتنی چیزیں اور کتنے اقوال و اعمال ہیں جنہیں اصل دین بنا کر لوگوں میں اس پر عمل کرنے پر زور دیا جاتا ہے اور نہ کرنے والوں کو نہایت بُرے الفاظ اور قہروں سے نوازا جاتا ہے۔ ملاحظہ کیجئے کہ جن چیزوں کو کہتے ہیں ان کا ثبوت نہ قرآن کریم سے ہے نہ قرآن احادیث کریمہ سے نہ ہی صحابہ کرامؓ و ائمہ خلفائےؓ نے اس کی تائید فرمائی ہے۔ پھر ایسے اعمال کو دین کو جزو حصہ قرار دینا کہاں کا انصاف ہے؟ اس لیے جو لوگ ایسے اعمال پر اصرار کرتے ہیں وہ دراصل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت مبارکہ کی خلاف ورزی کرتے ہیں جس سے بچنے کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے تائید فرمائی ہے۔

## سنت تعامل اہمیت کی صورت میں

قرآن و حدیث میں مختلف حیثیتوں کی نشاندہی متقابل الفاظ سے کی گئی ہے اور متقابل



انسان کی جگہ سے ہیں جیسے دن رات، اچھا بُرا، روکشی اندیشہ، حق و باطل، توحید و شرک اس عروج  
 شریعت میں سنت کے متابین بدعت کا لفظ آیا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جو طریقے مندرجہ  
 ہوئے وہ سنت کہلاتے۔ سنت ہمیشہ تعالٰیٰ امت کی صورت میں جلوہ گر رہی ہے یہی محلہ کرام  
 کی رہی اور یہی قرونِ مشہور لہذا بالآخر کے عملی نقشے تھے — اور راہِ بدعات وہ راہ ہے جو ان کا بریں نے  
 نہ دیکھی ہو۔ اس کی ایک مثال پیش خدمت ہے۔

## مسواک کرنا

یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے۔ صحابہ کرامؓ، ائمہ عظامؓ نے اس سنت مبارکہ پر  
 عمل کیا: تابعینؓ و تبع تابعینؓ صلی، اویار، اقیار، فقہاء، علماء، زیادہ عباد سب نے اس کو اپنایا  
 اور آج تک اس پر عمل کرتا چلا آیا ہے، یہ کیوں؟ یہ اس لیے کہ یہ سنت ہے، یہ صرف اس  
 لیے نہیں کہ مسکائی ہے بلکہ اس میں ذاتِ رسالت مآبؐ سے اختاب ہے یہ اس منہ مبارک  
 کی یاد ہے جو فرشتوں سے سمجھو مہوتا تھا اور صیبرا کرمؓ کے سامنے کھلتا تھا۔

اسب دیکھئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت باسعادت کے نام پر جلوس نکالنا یہ  
 عمل نہ تو سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، نہ حضرت خلفاء راشدینؓ نے اپنے دورِ خلافت میں  
 جلوس نکالنا نہ حکم فرمایا نہ صحابہ کرامؓ نے، باوجودیکہ وہ سب سے زیادہ آپ کے محبت اور عاشق صادق  
 تھے، ایسا نہ بنے گا بن دین نے مسرت و شادمانی کا اظہار کیا، نہ ائمہ مجتہدینؓ کی زندگیوں میں اس کی  
 کوئی مثال ملی، ایسا کیوں؟ یہ اس لیے کہ اس پر عمل کی شریعت میں کوئی اہل نہیں اور نہ ہی یہ  
 دین کا جز ہے، اگر ایسا ہوتا تو ضرورتاً تاکید ہوتی، اور یہ تعالٰیٰ امت کی صورت میں ہمیشہ جلوہ گر  
 رہتا، مگر ایسا نہیں ہے، اس کی اور بھی کئی مثالیں پیش کی جاسکتی ہیں سمجھانے کی غرض سے  
 ایک مثال پیش کی گئی ہے، اس پر آپ سنت و بدعات کی تقسیم سمجھیں۔



## لفظ بدعت کے لغوی معنی

لفظ بدعت بدع سے نکلا ہے۔ بدع کے معنی نئی ایجاد کے ہیں اور بدعت کے معنی ہر نئی چیز کے ہیں خواہ اس کا تعلق عبادات سے ہو خواہ معاملات سے — لغت کے مشہور امام علامہ بدر الفتح ناصر بن سید المعززی (کنز ۲۱۶ ص) بدعت کی تعریف میں لکھتے ہیں :-

بدعت ابتداء کا اسم ہے جس کا معنی یہ ہے کہ کوئی نئی چیز ایجاد کی جائے جیسے رخصت اور قمار کا اسم ہے اور غفلت اختلاف کا اسم ہے

یہ اس کے لغوی معنی ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے زمین و آسمان کو نئے سرے سے پیدا فرمایا یہ پہلے نہ تھے۔ بدیع السموات والارض (پک. الانعام) میں یہی لغوی معنی مراد ہے۔ امام ابو ذر کا یہاں یحییٰ بن شرف النوری (۶۶۶ھ) بدعت کی تعریف میں لکھتے ہیں :-

قال اهل اللغة هي كل شئ عمل خلق غير مثال سابق

ترجمہ۔ اہل لغت کہتے ہیں کہ (بدعت) ہر وہ چیز ہے جو کسی سابق نمونے کے بغیر عمل میں لائی گئی ہے۔

پھر اہل اسلام کے عام محاورے میں بدعت کا لفظ ایسی چیز پر غالب آگیا جس سے دین میں زیادتی یا کمی کی جائے۔

نعت کی دوسری کتاب قداموس میں ہے :-

بدعت ایسی نئی چیز کہ کہتے ہیں جو دین کے پورے ہر جانے کی بعد ایجاد کی گئی ہو اور وہ نبی کی خواہش اور اعمال کے مطابق نہ کی جائے۔

یہ اس لیے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم خود فرما گئے کہ میرے دین میں کسی قسم کی زیادتی نہ کرتا۔



## بدعت اصطلاح شریعت میں

اصطلاح شریعت میں بدعت کے معنی ثواب کی نیت سے کیا جانے والا وہ کام ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرات صحابہ کرامؓ نے نہ کیا ہو نہ قول نہ فعل۔ حتیٰ کہ اشارہ بھی اس کا ثبوت نہ ہو۔ جیسا کہ علامہ شافعیؒ (۴۰۰ھ) نے اراستہ مقام میں بیان فرمایا ہے۔

شمارہ بخاری علامہ بخاریؒ (۸۵۵ھ) کہتے ہیں:-

والبدعة في الاصل احداث امر لم يكن في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم.

ترجمہ:- بدعت اصل میں اس چیز کو کہتے ہیں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں نہ تھی۔

مولانا رہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ سے مراد صحابہ کرامؓ کا زمانہ ہے قیود مشہورہ لہذا بالغیر کہ یہ اکابر اہل اسلام مراد ہیں۔

برجوی مسلک کے مشہور عالم مولانا محمد صالح صاحب لکھتے ہیں:-

اصطلاح شریعت میں بدعت اس چیز کو کہتے ہیں جو مؤخرہ دینہ سے سمجھی جائے مگر کسی دلیل شرعی سے اس کا ثبوت نہ ملتا ہو نہ کتاب سے نہ اعداء میں سے نہ اجماع فقہین سے نہ قیاس شرعی سے نہ۔

ان حوالہ جات کی روشنی میں یہ بات واضح ہو گئی کہ ہر ایسا نیا عمل جس کا خیر لغوی میں کوئی وجود نہ ہو اور اسے دین کا جز نہ بنایا جائے اور اس پر نیکی و ثواب کا فتوے نہ لگا دیا جائے تو شرعی اصطلاح میں اس کا نام بدعت ہو گا۔

ایسے اعمال کی نہ شریعت میں کوئی دلیل ہوتی ہے اور نہ کتاب و سنت میں ان

کی کوئی نفیر۔



## چند شبہات کا اصولی جواب

اہل بدعت جب بدعات کی حمایت میں کھڑے ہوتے ہیں تو مغالطہ دینے کی خاطر شکوک و شبہات سے اپنے مومن بڑعت کو ثابت کرنا چاہتے ہیں مثلاً ان کا کہنا ہے کہ لائٹ، پنکھا، موٹر، کوئل، ششوار، ریل گاڑی، ہوائی جہاز، قواعد عربیہ کا پڑھانا، دینی مقاصد کے لیے مدارس و کتاب کا انتظام، دینی رسائل کا اجراء کیا یہ سب نئے امور نہیں؟ کیا گھڑی باندھنا بدعت ہے؟ اہل بدعت ان تنقیدی احمد کو شرعی احمد پر قیاس کرتے ہیں یا غلطی کو سائل کے حکم میں متاثر کرتے ہیں ہم یہاں ان کے اہم قسم کے شبہات کا اصولی جواب دیتے ہیں۔ تدریج و تدریجیہ جزئی مسائل کا جواب ہم آگے دیں گے۔

### جواب

① یاد رکھیے کہ بدعت کی جو تعریف مذکور ہوئی اس میں اس کا پتہ چل گیا کہ جو قول عمل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نام سے کیا جائے اور اسے آپ کی تعلیم سمجھ کر عمل میں لایا جائے مگر درحقیقت نہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے اور نہ ہی صحابہ کرام سے منقول ہو ایسے سب اعمال بدعات شمار ہوں گے۔ لائٹ، موٹر، پنکھا اور مینک وغیرہ کا تعلق ضروریات زندگی سے ہے مگر حاجات سے نہیں۔ ضروریات زندگی دنیوی امور ہیں، ان میں سے کسی کا بدعت سے کوئی تعلق نہیں۔ یہ سارے کام سنت سمجھ کر عمل میں نہیں لائے جاتے اور نہ ہی اس کے منکر کو گستاخ اور مردود کا قرائے نعیم ہوتا ہے۔ اس لیے ان کے استعمال کو بدعت نہیں کہا جاتا اور نہ یہ امور مذہب اور حرام ہوں گے جناب احمد رضا خاں صاحب کے ممدوح مولانا عبد السمیع دامپدی الوار ملاحظہ میں شرح جواہر توحید سے نقل کرتے ہیں:-

وہ لوگ جاہل ہیں جو ہر اس چیز کو جو حضرات صحابہ کرام کے زمانہ میں نہ تھی بدعت مذمومہ قرار دیتے ہیں اگرچہ اس کی قیاس پر کوئی دلیل قائم نہ ہو سکی ہو اور وہ جاہل یہ دلیل پیش کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "ایک کرو"



و محمد ثامت الامور» وہ جاہل یہ نہیں جانتے کہ عہد ثامت الامور کا مطلب یہ ہے کہ دین میں ایسی چیزیں ملو گی جیسے جو اس میں نہ ہو۔

خود مولانا احمد رضا خاں صاحب بریلوی ایک سوال کے جواب میں لکھتے ہیں:-

وہ اس کا بدعت ہونا یہ کچھ باعث ضرر نہیں کہ یہ بدعت کھانے پینے میں ہے نہ امور دین میں تو اس کی حرمت ثابت کرنا ایک دشوار کام ہے نہ

مولانا احمد رضا خاں نے بات تو صحیح بھی تھی لیکن ان کے پیروؤں نے اس کا بہت غلط مطلب لے لیا ہے۔ وہ سمجھتے ہیں کہ کھانے پینے کے لیے بدعات اختیار کرنے کی اعلیٰ حضرت نے اجازت دی ہے۔ اعلیٰ حضرت نے اپنی وفات سے دو گھنٹہ سترہ منٹ پہلے خود بھی لذیذ کھاؤں کی ایک فنی فہرست مرتب فرمائی تھی۔

یہ مجمع ہے کہ اعلیٰ حضرت نے اس نازک وقت میں جلدی جلدی یہ فہرست مرتب فرمائی لیکن اس سے آپ کا مقصد کوئی مسئلہ بنانا نہیں تھا صرف ان چیزوں کا انتخاب تھا آپ نے یہ نہیں کہا تھا کہ یہ کوئی مسئلہ ہے یا یہ کوئی دین کی بات ہے صرف یہ کہا تھا کہ یہ چیزیں مجھے بھیج دیا کریں۔

(۷) جہاں تک دینی مدارس و مساجد کے انتظام و انصرام کا تعلق ہے اس کا ثبوت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کے ارشادات سے ملتا ہے اور تعلیم دین کے لیے تاکید وارد ہے اسی طرح رسائل و جرائد کے ذریعہ دین کی تعلیم و تبلیغ بھی حضرت کے خطوط اور صحابہ کرام کی تحریرات سے ثابت ہے اور یہ سب انتظامی امور ہیں سو یہ تعلیم و تبلیغ؛ یہ محمود اور منشاء اسلام ہے اس کو نہ کو کسی نے بدعت قرار دیا اور نہ کہنی ان پر بدعت کا فتوے لگا کر اسے رد کا گیا ہے، سے ہمیشہ ذرائع میں سے سمجھا گیا ہے مسائل میں سے نہیں۔

(۸) اسی طرح صرف و تنحیٰ کی تعلیم ہے اور قرآن و حدیث کو سمجھنے کے لیے مفوم و قواعد عربیہ کی تعلیم کا دینا اس کی اصل بھی موجود ہے۔ سیدنا علی المرتضیٰ نے اس کی تعلیم و ترویج سے کہ حضرت



ابو اناسود دہلی کو اس کے سینے کا امیر فرمایا تھا۔

ظاہر بات ہے کہ حضرات مجاہد کرامؒ کو عربی تھے عربی زبان سے واقف تھے، نہ تو وہیں اہل اللہ کا رسولؐ کی ضرورت تھی نہ صحابہ کرامؓ کو تو، عربی سمجھنے جانتے تھے مجاہد کرامؒ تو عمر بن خطابؓ اور حشمتہؓ ہدایت صلی اللہ علیہ وسلم سے درس لیا کرتے تھے اور ان کے سینے اللہ نے اتنے کثرت کر دیئے تھے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات کا صحیح مفہوم و مطلب ان کے ذہن نشین ہو جایا کرتا تھا۔

ان کے ادوار مبارک کے بعد اس امر کی ضرورت پیش آئی کہ تو عربی کی تعلیم دی جائے تاکہ قرآن کریمؐ باریعہ الفاظ نہ بن جائے اور اس پر درجہ زیر پیش بھی اس قدر میں لکھنے لگتے، تاکہ غیر عربی حضرات بھی قرآن کریمؐ کی صحیح تلاوت کر سکیں، صرف و نحو بھی پڑھائی جائے تاکہ قرآن و حدیث کو سمجھا آسان ہو، اس لحاظ سے نہ تو کسی نے ان ائمہؒ کو بدعت کہا ہے اور نہ ہی ایسا کرنے والے کو بدعتی کہا، یہ سب دین تک پہنچنے کے ذرائع تھے، انہیں کسی درجے میں متعذر بالذات نہیں ٹھہرایا گیا، اہل بدعت کا انہیں میں دین بنانا کسی طرح درست نہیں۔

(۴) جہاں تک خلفائے راشدینؓ کے دربار مبارک کا تعلق ہے، ان حضراتؓ کی اہمیت و افعال تو از روئے حدیث ثابت ہی ہیں، جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہایت واضح لفظوں میں اس کی طرف ارشاد فرمایا:-

عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديينؓ

ترجمہ تم پر میری اور خلفائے راشدینؓ کی سنت کو پکڑنا لازم ہے۔

علامہ حافظ ابن رجب منہجی (۷/۴۵۵) لکھتے ہیں:-

والسنة هي الطريق المسلول فيعمل ذلك التمسك بما كان عليه

وخلفائهم الراشدون من الاعتقادات والأعمال والأقوال وهذه

لہ دیکھئے البدایہ معبرہ ص ۳۲۷ و فقرات السیر علی ص ۲۷۷ منقول از المنہاج الاوضح ص ۳۲۷ مشکوٰۃ شریف ص ۲۷۷



### فی السنۃ الکاملۃ

ترجمہ سنت اس راہ کا نام ہے جس پر چل جائے اور یہ اس راہ کا منکس ہے جس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے خلفائے راشدین داخل رہے قطع نفرا سے کہ وہ اعتقادات میں یا اقوال و اعمال اور یہی سنت کاملہ ہے۔  
حضرت علامہ قدس سرہیؒ دیکھتے ہیں :-

و اما ذکر سنتہم فی مقابلۃ سنۃ لانہ علم انہ لا یخطون فیما یستخرجونہ ویستنبطونہ من سنتہم بالاجتہاد و لانہ حروف ان بعض سنتہ لا یشتمل الا فی زمانہم فاضاف الیہم لسان من ذہب الذرۃ تلک السنۃ مضطرب فاطلق القول باتباع سنتہم سد الباب۔  
ترجمہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے طریقے کو بھی سنت سے تعبیر فرمایا یہ اس لیے کہ آپ جانتے تھے کہ میرے خلفاء جو استخراج و استنباط کریں گے اس میں خطا نہیں کریں گے یا پھر اس لیے ان کے طریقے کو سنت فرمایا کہ آپ کی بعض سنتیں خلفاء راشدین کے دور میں شتم ہونے والی ہیں۔ اس لیے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے ہی سے ان تمام اعتقادات کو رد کر دیا اور ان کے پورا سد باب فرمادیا۔

سیدنا علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا :-

فانہم علم یعملوا الا بسبقی فالاضافۃ الیہم اما یعملہم مہا او لا مستنباطہم و اختیارہم آیا ہا۔

ترجمہ یہ اس لیے کہ حضرات غمخوار راشدین نے درحقیقت آپ کی سنت پر عمل کیا ہے اور ان کی طرف سنت کی نسبت یا تو اس لیے ہوئی کہ انہوں نے اس پر عمل



کیا یا اس لیے کہ انہوں نے خود قیاس و استنباط سے کام لے کر اس کو اختیار کیا؟  
اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ قیاس و استنباط سے جو بات و ریاضت ہو وہ اصل کی طرف  
منسوب ہوتی ہے بدعت نہیں کہلاتی۔

عنون شاہ عبدالحق محدث دہلویؒ (۱۰۵۲ھ) بھی لکھتے ہیں:-  
پس ہرچہ غلط یا شدید بدعت ہاں حکم کردہ باشند اگرچہ باجہتہا و قیاس ایشان بود  
موافق سنت و اطلاق بدعت برائے نترال کرد چنانکہ فرقہ وائے کندی  
ترجمہ میں چیز کے بارے میں غلط یا شدید بدعت نے حکم دیا ہے اگرچہ وہ حکم ان  
کے قیاس و اجتہاد سے صادر ہوا ہو۔ وہ بھی سنت کے موافق ہے اور اس  
پر بدعت کا اطلاق ہرگز صحیح نہیں جیسا کہ گمراہ فرقہ کہتا ہے۔

مشہور اہل حدیث بزرگ فاضل صدیق حسن خاںؒ (۱۴۰۴ھ) لکھتے ہیں:-  
انما ما سنہ الخلفاء الراشدون من بعدہ فالأخذ بہ لیس الا لا من  
صلی اللہ علیہ وسلم بالأخذ بہ

ترجمہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد جو چیز خلفاء راشدینؓ میں مستحسن  
مشہور ہے اس کو محض اس لیے اخذ کیا جائے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے اس کے اخذ کرنے کا حکم دیا ہے۔

حجب بابت ہے کہ ان معجزات گرامی قدر کے افعال تو سنت قرار پائیں اور اہل بدعت  
ان کے اقوال و اعمال کو بدعت کا نام دے کر ان سے اپنی خواہشات کی ترویج کریں اور ان سے  
بدعات کا جواز چاہیں۔

میدان حضرت علی المرتضیٰؑ کے نزدیک بھی ان معجزات گرامی کے افعال سنت ہر گز تھے  
آپؑ شراب نوشی کی سزا کے سلسلے میں فرماتے ہیں:-



جلد النبی صلی اللہ علیہ وسلم اربعین و ابو بکر اربعین و عمر ثمانین و  
حکل سنۃ ۱۰

ترجمہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکرؓ نے شرابی کو چالیں کوڑے کی  
سزا دی اور حضرت عمرؓ نے اسی کوڑے کی اور دونوں عمل سنت ہیں۔  
اہم حکمؓ نے اپنی سند کے ساتھ حضرت عثمانؓ کا بھی ذکر فرمایا ہے۔

واتمھا عثمان ثمانین و حکل سنۃ ۱۰

ترجمہ پھر حضرت عثمانؓ نے بھی اسی کوڑے پورے کئے اور یہ عبت سنت ہیں۔  
نہایت افسوس کی بات ہے کہ اہل بدعت صحابہ کرامؓ کو بھی بدعتی کہتے ہیں دوسرے  
ذالی اللہ المشتکی اور یہ شخص کس لیے کہ اپنی بدعت کو فروغ دے سکیں۔

### نوٹ

سیدنا حضرت علیؓ کا ارشاد بتا رہا ہے کہ آپ حضرت شیخینؓ کے آثار کو نہایت  
صفت کی نگاہ سے دیکھتے تھے اور ان کے اس عمل کو سنت اور امر حق کہتے تھے۔ اس سے  
شیعہ فرقہ کے اس عقیدے کی تردید ہو جاتی ہے جو کہتے ہیں کہ یہ لوگ ایک دوسرے کے صحابہ  
و مخالف تھے۔ اہم نوٹی ۱۷۹۶ھ اس ارشاد کی شرح میں لکھتے ہیں۔

هذا دليل ان عليا كان معظما لاربع عشر و ابن حنبلہ و قوله سنة و  
امرو حق و كذلك ابو بكر خلاف ما يكذبه الشيعة عليه ۱۰

مناسب معلوم ہوتا ہے کہ یہاں سیدنا محمد و الف ثانیؓ کا ایک ارشاد نقل کر دیا جائے  
جس سے ان تمام شبہات کا ازالہ ہر جگہ گوارا آپ میر محمد نعمانؓ کے سوال کا جواب دیتے ہوئے  
لکھتے ہیں۔

لے مسلم جلد ۱ ص ۱۰۱ ابو داؤد جلد ۱ ص ۱۰۱ ابن ماجہ ص ۱۰۱ معارف علوم الحدیث ص ۱۰۱ نوٹی شرح مسلم جلد ۱ ص ۱۰۱



آپ نے پوچھا یہ حضرت ذکر بالجہر سے کیوں منع کرتے ہیں کہ یہ بدعت ہے یا جو دیکھ یہ  
ذوق و شوق بخشتا ہے اور کیوں دوسری چیزوں سے جو سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں نہ  
تھیں ان سے منع نہیں کرتے مثلاً کوٹ مثال اور شکار وغیرہ حضرت مجدد صاحب اس کا جواب  
دیتے ہوئے لکھتے ہیں :-

اسے میرے مجدد: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل و عروج پر ہے ایک عباد  
کے غور پر اور دوسرے عرف و عبادت کے طور پر۔ آپ کا وہ کام جو عبادت کے طور پر  
ہے اس کے خلاف کام کو ہم بدترین عبادت میں سے شمار کرتے ہیں اور اس  
کے روکنے میں بہت مبالغہ کرتا ہوں کہ یہ دین میں بدعت پیدا کرتا ہے اور  
ایسا کام مرد و عہد ہے اور وہ عمل جو عرف و عبادت کے طور پر ہے اس کے خلاف  
کو ہم بدعت نہیں سمجھتے نہ اس کے روکنے میں مبالغہ کرتا ہوں کیونکہ اس کا  
تعلق دین سے نہیں اس کا ہونا یا نہ ہونا عرف و عبادت پر معنی ہے نہ کہ  
دین و مذہب پر۔ نظر اس پر ہے کہ بعض شہروں کا عرف بعض شہروں کے خلاف  
ہے اور ایسے ہی ایک شہر میں دکانوں کے تقادات کے اعتبار سے عرف میں  
تقادات ظاہر ہے اس بات کے باوجود بھی اگر عادی سنت کو نہ نظر رکھیں تو  
بہت سے فائدہ دل اور معادلوں کا موجب ہے۔

حضرت مجدد اعظم ثانیؒ کے اس قول پر غور کیجئے اور اپنی بدعت کے اس طرح کے نتائج  
کا بھی اندازہ لگائیے۔

## بہ بدعت گمراہی ہے

حضرت عرباض بن ساریہؓ کہتے ہیں کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک نبیؐ



بھی بیخ و بخل فرمایا کہ جس سے لوگوں کی آنکھوں سے آنسو بہہ پڑے اور دل ڈر سکے حاضرین نے عرض کی کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آج کا وظہ تو ایسا ہے جیسے آخری وصیت ہوتی ہے آپ ہمیں بتلائیں کہ ہم آئندہ کس طرح زندگی گزاریں۔ اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چند نصائح فرمائے اس میں یہ بھی ارشاد فرمایا :-

عليكم بسنة الخلفاء الراشدين المهديين تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ وإياكم ومحدثات الأمور فإن كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة۔

ترجمہ تم میری سنت اور میرے خلفاء راشدین مہدیینؓ کی سنت کو لازم پکڑنا، اور اس کو مضبوطی سے تھامنا اور دین میں نئی نئی ایجادات سے بچنا کیونکہ دین میں ہر نئی ایجاد بدعت ہے اور ہر بدعت گمراہی ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد مبارک سے یہ بات واضح ہو گئی کہ کسی امر میں جب اختلاف واقع ہو جائے تو سب سے پہلے یہ دیکھا جائے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو کیا یا نہیں؟ اس کا حکم دیا یا نہیں؟ دھند کی موجودگی کے باوجود وہ کام سر انجام پایا یا نہیں؟ اگر غیر القرون سے اس کی اصل ثابت ہو جائے تو ارشاد مبارک ہے کہ اس کو مضبوطی سے تھام لینا اس کے مطابق عمل کرنا۔ اگر وہاں سے کوئی چیز نکلے اور لوگ اسی کو دین کا بن بنا کر اس پر اطوار کرتے ہیں تو ارشاد مبارک یہ ہے کہ اس سے بچو۔ اس لیے کہ یہ نیا کام ہے اور دین میں ہر نیا کام بدعت کہلاتا ہے اور ہر بدعت گمراہی ہے اور دوسری روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر گمراہی کا ٹھکانا جہنم ہے۔

كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة وكل ضلالة في النار۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عزیز اللہ رحمہ اللہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ اپنے خطبہ میں



فرمایا کرتے تھے:-

وَيُعَذِّبُ لَكُمْ فِتْنًا مَّحْدُوَّةً ضَلَالَةً وَكُلَّ ضَلَالَةٍ فِي النَّارِ

ترجمہ عبادت کی نئی نئی عذرت دین میں پیدا کی جائے گی اور تمہارے سامنے آئے گی لیکن یاد رکھو ہر فتنہ مگر ایسی ہے اور ہر گمراہی کا ٹھکانا جہنم ہے۔

اس لیے ہمیشہ بدعات سے اجتناب کرنا چاہیے۔ تاکہ ہمارا کوئی عمل نا پسندیدہ نہ بن جائے۔

## کیا کوئی بدعت حسد بھی ہوتی ہے؟

بعض اہل بدعت اپنی بدعات کو ترویج دینے کے لیے بدعت کی قسمیں بیان کرتے ہیں کہ ایک بدعت حسد ہے اور ایک بدعت حسد، اور جن پر ہم عامل ہیں وہ بدعت حسد ہے نہ کہ حسد؟

## جواب

اہل بدعت نے بدعت حسد اور بدعت حسد کی تقسیم سے جو اپنا مطلب اخذ کرنے کی سعی فرمائی وہ لاعاصل ہے یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ ایک چیز شرعی بدعت ہو، اور اس میں حسد و فسادیت ہو؟

اس خیال است و محال است و جنوں

یاد رکھیے بدعت میں کبھی حسد پیدا نہیں ہوتا۔ یہ تو صرف سنت کی شان ہے کہ اس میں حسد ہی حسد ہے تو رائیت ہی تو رائیت ہے۔ سببنا عہد و الف شافی ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں کہ:-

گذشتہ لوگوں میں سے بعض نے بدعت میں کچھ حسد دیکھا مگر گا تو بدعت کی بعض قسموں کو انہوں نے اچھا سمجھا۔ لیکن فقیر کو اس سلسلہ میں ان سے اتفاق نہیں

ملے کتاب الامتصاص جلد اول



دو کسی بھی بدعت کو حسنہ نہیں سمجھتا اور اس میں اس کو سرائے ظلمت و کدورت کے اور کچھ محسوس نہیں ہوتا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کئی بدعت خبیثہؑ ایک اور مکتوب میں فرماتے ہیں:-

سنت سنید کی پیروی کریں اور بدعت نامرضیہ سے پرہیز کریں۔ اگرچہ بدعت صبیح کی سفیدگی کی مانند دشمن ہو لیکن درحقیقت اس میں کوئی قدر و روشنی نہیں اور نہ ہی اس میں کوئی بیماری کی دوا اور بیماری کی شفا ہے کیونکہ بدعت دو حال سے خالی نہیں یا سنت کو اٹھانے والی ہوگی یا سنت کو اٹھانے سے سزا کی ہوگی۔ سزا کی صورت میں بالضرور سنت پر نائد ہوگی جو درحقیقت اس کو مستوح کسے والی ہے کیونکہ نفس پر دیا دینی نفس کی نافرمانی ہے۔

میں معذوم ہوں کہ بدعت خواہ کسی قسم کی بدعت کی رافع اور اس کی تقیض ہوتی ہے اور اس میں کسی قسم کی غیر اور سخن نہیں۔ ہائے افسوس انہوں نے دین کا کل اور پسندیدہ اسلام میں جب کو نعمت تمام ہر مکی، بدعت محدث کے حسن ہونے کا کس طرح حکم دیا یہ نہیں جانتے کہ اکمال و اتمام اور رضا کے حاصل ہونے کے بعد دین میں کوئی نیا کام پیدا کرنا حسن سے کو مومن مذکور ہے۔ فماذا ابعد الحق الا الضلالی (حق کے بعد صرف مشکل ہی کا درجہ رہ جاتا ہے) اگر یہ جانتے کہ دین میں محدثہ امر کو حسن کہنا دین کے کامل نہ ہونے کو مستلزم ہے اور نعمت کے نام تمام رہنے پر دلالت کرتا ہے تو ہرگز اس قسم کے حکم پر ولیریں نہ کرتے۔ ایک اور مکتوب میں فرماتے ہیں:-

لوگوں نے کہا ہے کہ بدعت دو قسم پر ہے بدعت اور سنت، حسنہ اس نیک عمل کو کہتے ہیں جو رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفاء راشدین کے زمانے کے بعد پیدا



ہوا اور وہ سنت کو رفع و ذکر سے (اور بدعتِ نیند و صبحے جو رافعِ سنت ہے) یہ فقیرانِ بدعات میں سے کسی بدعت میں حُسن اور قُدرانیت نہیں دیکھتا اور غفلت و کدورت کے ساتھ کچھ محسوس نہیں کرتا۔ اگرچہ آج بدعتی کے عمل کہ ضعفِ عبارت کے باعث طراوت و تازگی کی شکل میں دیکھتے ہیں تو کل جب نظر تیز ہوگی تو غصہ کے احساس اور ندامت کے سرا اس کا کچھ نتیجہ نہیں بچے گا۔

بوقتِ صبح شدہ چھوڑ دینا معلوم ہے کہ باکہ باختر خنجر در شب و سحر  
اسی محتجب میں تحریر فرماتے ہیں۔

(دین میں) ہر نیا کام بدعت ہے اور ہر بدعت گمراہی۔ تو پھر بدعت میں حُسن کے کیا معنی؟  
آپ کی دعا بھی یہی ہے کہ۔

(فقیر) عاجزی اور زاری، اتحاد محتاجی، ذلت و انکساری کے ساتھ پوشیدہ اور ظاہری طور پر حق تعالیٰ سے سوال کرتا ہے کہ جو کچھ دین میں نیا پیدا ہوا ہے اور نیا ایجاد ہوا ہے، جو زمانہ خیر البشر صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے خلفاء راشدین کے زمانہ میں نہیں تھا، اگرچہ وہ روشنی میں صبح کی سفیدی کی مانند ہو، اس ضعیف بندے کو، اس گروہ کے ساتھ جس نے اس بدعت کو اختیار کیا ہے اس نئے عمل کا گرفتار نہ کرے اور اس نئی ایجاد شدہ چیز کے حُسن پر فریفتہ نہ کرے۔ بحرحمت سید الخلد والہ الامام علیہ علیہم الصلوٰۃ والسلام۔

ان عبارات و ارشادات کا حامل یہ ہے کہ بدعتِ شرعیہ میں حُسن کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا کہ اس کو بدعتِ حسنہ کا نام دے کہ بدعات کی تردید کی جائے۔ اور جہاں



تک بدعت لغوی کا تعلق ہے وہ صرف الفاظ کا ہی اختلاف ہے ورنہ حقیقت میں اس کی اصل موجود ہے جیسا کہ مثلاً تراویح کے بیان میں گزر چکا ہے۔

ابنِ اصل بدعت اور اہل بدعت اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نگاہ میں اس قدر بُرے ہیں کہ اس کا وہاں نہ صرف یہ کہ اس پر پڑے گا بلکہ اس بدعت پر جتنے لوگ عمل کریں گے سب کا وہاں اس کی گردن پر ہوگا۔ اس لیے کہ اس نے دین میں ایک ایسی چیز جاری کی جس کی شریعت میں کوئی اصل نہ تھی۔

دوسرے کسی بزرگ نے اگر کہیں بدعت حسنہ ذکر کی ہے تو قبولِ حضرت امام ربانی یہ اس وقت کی بات ہے جب روشن نشوں کا غلبہ تھا اور بدعت کے اندھیرے اس کے نیچے ڈوب جاتے تھے۔ سو بدعت حسنہ کا اندھیرا انہیں نظر نہ آیا۔ سو وہ بزرگ اپنی جگہ معذور ہیں۔ مجدد کا مقام دوسرے علماء سے کہیں آگے ہوتا ہے مجدد اگر جس غلطی کی اصلاح کرے اس سے اہل سعادت قائمہ پالتے ہیں اور اہل شقاوت اس کی مخالفت کرتے ہیں۔

حضرت امام ربانی مجددِ ثالثؒ (۱۰۲۵ھ) کے کارِ مجددی میں سب نمایاں اور ممتاز بات سب کی بدعت کے اندھیروں کے خلاف ایک دہائی ہے بدعت حسنہ کا ایہام بدعت سے چلا اور بدعت آپس نے اس کے خلاف تجدیدی کام کیا اور اس طرح اسے بیخ و بن سے نکھڑا کہ آج اہل باقی میں کوئی عمل نہیں جو بدعت حسنہ کے نام سے جاری ہو۔ بدعت کیا اور حسن کیا؟

دل کوئی بدعت صرف اس وقت تک حسنہ کہلا سکتی ہے جب تک اس کا سبب خارج میں موجود ہو۔ جب وہ سبب جاتا رہے تو یہ بدعت حسنہ بدعت مصلوہ ہو جائے گی اور کل بدعت حلالہ میں داخل ہوگی۔

جیسے دُعا میں اصل اخبار اور اس کا اہم نہ رہنا ہے۔ اب اگر کوئی شخص قطعاً دعا جہر کہے اور نیت یہ کہ لوگوں کو آجائے تو یہ بدعت حسنہ ہوگی اور جب لوگ یکجا ہیں تو پھر یہ بدعت حسنہ نہ رہے گی۔ بدعت حسنہ کسی مصلحت کے لیے ہوتی ہے اور اس میں دوام نہیں ہوتا۔



# بدعات کے سیاہ سائے

## ① بدعتی کا کوئی نیک عمل مقبول نہیں

آنحضرت کے علیل القدر صحابی حضرت عذیرہؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا :-

لَا يَقْبَلُ اللَّهُ لِمَا بَدَعَ صَوْمًا وَلَا صَلَاةً وَلَا صَدَقَةً وَلَا تَجْلِيلاً  
وَلَا جِهَادًا وَلَا صِرْفًا وَلَا عِدْلًا يَخْرُجُ مِنَ الْإِسْلَامِ كَمَا تَخْرُجُ  
الشَّعْرَةُ مِنَ الْعَجِينِ

ترجمہ: اللہ تعالیٰ بدعتی کا نہ روزہ قبول کرتا ہے نہ نماز، نہ صدقہ قبول کرتا ہے اور نہ حج، نہ عمرہ اور نہ جہاد اور کوئی نافرمانی عبادت قبول کرتا ہے اور نہ لڑائی، بدعتی اسلام سے ایسے خارج ہو جاتا ہے جیسے گندے ہونے آٹے سے بال نکل جاتا ہے۔

اس سے بڑھ کر اور محرومی کیا ہو سکتی ہے کہ ایک شخص اپنی زندگی تو اسلام کے مطابق گزارے اور نماز، روزہ، حج، صدقہ وغیرہ بھی کرتا ہے، لیکن بدعت کا عمل بھی ساتھ ساتھ جاری رکھے تو بدعت اس کی نیکیوں کو ایسے کھا جاتی ہے جیسے آگ لکڑیوں کو کھا جاتی ہے اور وہ سیاہ بزم خمر و شراب اپنی عبادت کو تبدیل سمجھ رہا ہے، مگر اس بدعت کی وجہ سے نہ تو اس کا کوئی نیک عمل مقبول رہتا ہے نہ ہی اس کی کوئی قدر و قیمت بچے اس کی پہنچتی یہاں تک پہنچ جاتی ہے کہ بخیرج من الاسلام کما تخرج الشعرة من العجين کہ اسلام سے ایسا خارج ہو جاتا ہے جیسے گندے



ہم نے اُسے بالِ نکل جاتا ہے۔ وجہ اس کی یہ ہے کہ اس نے خدا اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر افسوس کیا ہے کہ یہ کام بھی چھڑنا چاہیے مگر پیغمبر نے نہیں بتلایا، دیکھا کہ کلامِ حق نے یہ کہا تھا۔  
(معاذ اللہ)

پس اگر وہ اپنی بدعت سے قریب کرے اور بدعت کا عمل ترک کرے تو پھر قبول کیا جاتا ہے  
حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کا ارشاد نقل کرتے ہیں:-  
ابی اللہ ان یقبل عمل صاحب بدعة حتی یدع بدعته۔  
ترجمہ: اللہ تعالیٰ بدعتی کے ہر عمل کو روک دیتا ہے یہاں تک کہ وہ اپنی بدعت ترک کر دے۔

## ② بدعتی کو پناہ دینے کا انجام

سیدنا حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی نقل کرتے ہیں:-  
المدينة حرم ما بین غیر الی ثور فمن احدث فیها حدثا او اوی محمدا  
فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعین لا یقبل الله منه صرفا  
ولا عدلا۔

ترجمہ: مدینہ منورہ مقامِ نبوی کے مقامِ ثور تک مقامِ حرم ہے جس میں نے  
اس میں کوئی بدعت ایجاد یا کسی بدعتی کو پناہ دی تو اس پر اللہ تعالیٰ کی اور فرشتوں  
کی اور تمام انسانوں کی لعنت ہو، نہ تو اس کا کوئی فرض قبول نہ نفل۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس حدیثِ پاک سے پتہ چلا کہ بدعت کا انجام اس قدر خطرناک  
ہے کہ تمام کائنات اس پر لعنت برساتی ہے۔ اس لیے حکم ہے کہ کسی بدعتی کو پناہ بھی نہ دو کیونکہ  
جب وہ ملعون ہے تو اس کو پناہ دینے والا بھی ملعون ہی ہو گا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی  
اس حدیثِ پاک پر غور کریں کہ آپ کو بدعت اور بدعتی سے کتنی نفرت تھی؟ اس کی وجہ یہ ہی ہے



ہے کہ بدعتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو معاذ اللہ فاضل سمجھتا ہے کہ آپ نے رسالت میں خیانت کی اور اس کلام کو نہ بتلایا۔ (معاذ اللہ)

اس حدیث سے سبق حاصل کرنے کی بجائے علماء اہل بدعت نے اپنے اس استدلال میں پیش کرتے ہیں کہ بدعت پیدا کرنا صرف حدیث میں ممنوع ہے دوسری جگہوں پر مقامی مملکت کے تحت بدعت پیدا کی جاسکتی ہیں۔

شیخ الحدیث حضرت مولانا سرفراز خاں صاحب عقیدہ نقلاً اس حدیث کی تشریح فرماتے ہیں۔  
اس حدیث میں محدث محمد کی قید محض تفسیح اور تشریح کے لیے ہے۔ یہ قید احترازی نہیں ہے کہ عجم و ین میں تو بدعت بُنی بر اور خارج از حرم بُنی نہ ہو۔ جو چیز بدعت اور بُنی ہے وہ ہر جگہ اور ہر وقت بدعت اور بُنی ہی ہوگی۔ ہاں البتہ شریف مکان یا فضیلت کا درجہ سے اس کی قباحت اور بُنی بُدھ جائے گی۔ بدعت اور بُنی کی مذمت کے لیے اس سے بُدھ کر اور سخت الفاظ کیا ہو سکتے ہیں جو جناب رؤف رحیم رحمۃ اللعالمین صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان پاک سے نکلے ہیں۔  
علامہ ابن الجلالؒ بھی اسی کو ذکر فرماتے ہیں۔۔

خصت المدينة بالذکر لئلا یفعلوا کونها مہبط الوحی وموطن الرسول  
علیہ الصلوٰۃ والسلام ومنعاً لانتشار الدین فی اقطار الارض فکان لہا  
مزید فضل علی غیر ہا۔

ترجمہ۔ مدینہ منورہ کو خاص ذکر کر کے اس کی شرافت و بزرگی ہے کیونکہ  
مدینہ منورہ مہبط وحی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وطن ہے اور یہیں سے  
سارے عالم میں دین پھیلے۔ اس لیے اس کو دوسرے مقامات پر فضیلت حاصل ہے۔  
بعض علماء نے یہ لکھا ہے کہ اس جگہ کو حضورؐ اور حضرات خلفائے راشدینؓ کے مرکز ہونے



کا شرف حاصل ہے۔

مدینہ منورہ کو خاص ذکر کرنے کی وجہ مصلحت رسول اللہ صلوٰۃ اللہ علیہ وسلم کا شرف حاصل ہے۔

الراشدین ہے۔

معلوم ہو کہ بدعت ہر جگہ ہی بُری اشد قابلِ رد ہے۔ لیکن مدینہ منورہ میں اس کی قباحت بڑھ جائے گی۔ جیسے کوئی شخص کسی جگہ ایک گناہ کا کام کرے اور وہی کام حرمین شریفین میں کرے تو ظاہر ہے کہ وہ کام تو ہر جگہ بُرا ہی ہے لیکن حرمین میں اس کی قباحت اور بڑھ جائے گی۔ اس لیے کہ وہ نہایت ہی مکرم و معظم مقامات ہیں۔ یہ اسی طرح ہے جیسے بعض شریفین میں بُرائی کرنے کا گناہ دوسرے دُفُل کے گناہ سے کہیں زیادہ بھاری ہوگا۔

الحاصل بدعت اور بدعتی کا گناہ غلط کام انجام ہے۔ ملاحظہ کریں کہ ایک تو اس کا کوئی عمل قبل نہیں اور اس پر مستزاد یہ کہ اللہ تعالیٰ کی اور فرشتوں کی اور تمام انسانوں کی لعنت اس پر پہنچی ہے۔ کیا یہ عذاب کچھ کم ہے؟

## ③ بدعتی کی تعظیم کرنا اسلام کو گرانا ہے

حضرت ابراہیم بن میسرور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں۔  
من وقر صاحب بدعتہ فقد احان علی ہدم الاسلام۔  
ترجمہ جس شخص نے کسی بدعتی کی تعظیم و توقیر کی تو اس نے اسلام کو گرانے پر اس کی مدد کی۔

بدعتی کی تعظیم میں اس کی اعانت و مدد اس کی غریت سب کچھ شامل ہے معلوم ہوا کہ بدعتی کی تعظیم و تکیہ کرنا اسلام کو ڈھلانے میں مدد دینا ہے یا پھر سنت کو ختم کرنے میں اس کا ہاتھ بٹانا ہے۔ (معاذ اللہ) اسی طرح اس کے برعکس بدعتی کی تعظیم اور



ہیں کی نفی کرنا اسلام کو قوت پہنچانا اور دین کی تائید کرنا ہے۔ حالہ الطیبیؒ

حضرت عمرؓ مرثیٰ (۴۹۰ م) اس حدیث پاک کی تشریح کرتے ہوئے فرماتے ہیں :-

ووجه ذلك ظاهر لان المتي اليه والتوقيه له تعطيره له لاجل بدعته

وقد علمنا ان الشرع يأمر بزجره واهانه واذلاله بما هو اشد من

هذا كالضرب والقتل. فصار توقيه حصد واعداء عن العمل بشرع

الاسلام. واقبالا على ما يصادف وينافيه. والاسلام لا يهدم الا بترك

العمل به والعمل بما ينافيه.

وايضاً فان توقيه صاحب البدعة مظنة مسندتين تقوم ان على

الاسلام بالهدم.

بعد اهما : الثقات الجہال والعامۃ الى ذلك التوقيه فيعتقدون في

المبتدع انه افضل الناس وان ما هو عليه خير مما عليه غيره.

فيؤدي ذلك الى اتباعه على بدعته دون اتباع اهل السنۃ على سنتهم.

الثانية : انه اذا وقف من اجل بدعته صار ذلك كالحادی المعرض

له على اشد الوتداع في كل شيء.

وهی كل حال فتمی البدع وقوت السنن. وهو هدم الاسلام صلیہ

ترجمہ اور اس کی یہ وجہ ظہر ہے کہ اس کے پاس جہان اور اس کی عزت کرنا اس کی

جہاں اس کی بدعت کے تعلیم کرنا ہے اور یہ بات ہم جان پاسے میں کہ شریعت

یسے دمی کو بھر گئے اس کی اہانت کرنے اور اسے اس وجہ ذلیل کرنے کا

حکم دیتی ہے جو اس سے بھی سخت ہے (جیسے مارنا اور قتل کرنا)۔ پس اس کی

عزت کرنا شریعت کے تقاضے پر عمل کرنے میں رکاوٹ ہوگا اور یہ اس بات



ہر جے جو تقاضائے شریعت سے ٹکرائے اور اس کی نفی کرے اور اسلام کی حرمت اسی طرح گرتی ہے کہ شریعت کے تقاضوں پر عمل نہ ہو اور اس پر عمل ہو جو اس کے منافی ہے۔

اور یہ بھی ہے کہ بدعتی کی تعلیم کہنے میں ان دو ایسی باتوں کا اندیشہ ہے جن سے بنیاد اسلام گرتی ہے۔

آقا: جاہل اور عوام جب اس عزت افزائی کو دیکھیں گے وہ بدعتی کے ہارے میں سمجھیں گے کہ یہ سب پر فضیلت لے جانے والا ہے اور جو بات وہ اختیار کئے ہوتے ہیں وہ اس سے بہتر ہے جو دوسروں کا موقف ہے۔ مزید بات اس کی بدعت کی پیروی کی طرف لے جائے گی اور اس سے اہل سنت کے طریقے کی پیروی نہ ہونے پائے گی۔

ثانیاً: بدعتی جب اپنی بدعت کی وجہ سے عزت پائے گا تو وہ گویا ہر عمل میں بدعات پیدا کرنے کی ترغیب دینے والا داعی الی البدع ہے اور بات کہہ بھی ہو اس سے بدعات زندگی باقی ہیں اور تشنیں مرقی ہیں اور یہ بعینہ بدعت اسلام ہے۔ حضرت شیخ عبدالقادر جیلانیؒ کہتے ہیں:۔

جو شخص بدعتی کے ساتھ خذہ پیشانی کے ساتھ ملے گا جو اس کی خوشی کا باعث ہو تو اس نے اس نے اس چیز کی حماقت کی جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوئی۔

سورہ بدعتی کی تعلیم کہنا گویا دین اسلام کو حقیر سمجھنا ہے اور اس کا انجام نفی ہر جے کہ بہت جی بڑا ہو گا۔ اس لیے جہاں تک ہم تکے بدعت اور اہل بدعت سے نفرت کرے اور اس کو خدا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دشمن تصور کرے۔

جو شخص کہیں مسجد کے لیے بدعتی امام کے لیے وردت دیتا ہے وہ اس تمام مسجد کے مخالفوں



کے گناہ: پچنے سر ڈالتا ہے اور وہ بدعتی مولوی جہاں جہاں بدعات پھیلانے لگے۔ یہ سارا وہاں اس شخص پر بھی آئے گا جس نے اسے امام بنانے میں ایک بدعتی کو تحکیم بخشی۔

۔ شیخ عبدالقادر جیلانی قدس سرہ اسامی ایک حدیث پاک نقل فرماتے ہیں:۔  
 جو شخص اللہ کے لیے بدعتی کو اپنا دشمن جلتے اس کے دل کو اللہ تعالیٰ ایمان سے  
 مجر دیتا ہے اور جو شخص انہیں خدا کا دشمن سمجھ کر کسی پر عداوت کرتا ہے اللہ  
 تعالیٰ قیامت کے دن اسے امن و امان میں رکھے گا اور جو ایسے لوگوں کو دلیل  
 کہے اُسے بہشت کے سوا جے نہیں گئے۔

۔ شیخ الشارح حضرت شاہ دلی اللہ محدث دہلویؒ فرماتے ہیں:۔  
 بدعتی کی تعظیم ہرگز ذکر کیر نہ کر اس سے اسلام کی ذلت ہوتی ہے۔  
 حضرت امام احمد بن حنبلؒ ۲۴۱ھ کا ارشاد ہے:۔

اہل بدعت (کو سلام نہ کر کہ کیونکہ ان کو سلام کرنے والا ان سے دوستی دے رہا ہے۔  
 حضرت نسیم بن عیاضؒ (۱۸۸ھ) کا ارشاد ہے:۔

اہل بدعت کے ساتھ دوستی رکھنے والے کے نیک اعمال ضائع کر دیے جاتے  
 ہیں اور اللہ تعالیٰ اس کے دل سے ایمان کا نور نکال دیتا ہے اور جو شخص اہل  
 بدعت کے ساتھ دشمنی رکھتا ہے اللہ تعالیٰ اسے بخش دیتا ہے خواہ اس کے  
 نیک اعمال خنڈے ہوں۔

حضرت سفیان ثوریؒ فرماتے تھے کہ جس شخص نے بدعتی سے معاف کیا اس نے  
 اسلام کو نقصان پہنچا یا ہے۔

بدعت اور اہل بدعت اکابرین کی نظر میں کیا ہیں۔ اس کے لیے آپ اُن کے بہت سے  
 ارشادات ملاحظہ کریں گے۔



نور فرمائیے ایک شخص خود تو بدعتی نہیں مگر ایک بدعتی کو پناہ دیتا ہے، اسے خوش آمدید کہتا ہے اس کی تعریف و توصیف کرتا ہے، اس کی تعظیم و تکریم کرتا ہے، اسے مسجد کا امام بناتا ہے اسے وعظ کہنے کے لیے بلاتا ہے تو چونکہ اس نے بدعتی کو اتنی اہمیت دی اس لئے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ: اس نے اسلام کے قلعہ کو پاش پاش کرنے میں اس کی مدد کی، اور اسلام کا قلعہ پاش پاش کرنے کی کوشش کرنا مسلمانوں کا شیعہ نہیں، بلکہ کافروں اور منافقوں کا طریقہ و طریقہ رہا ہے۔ ایک مسلمان جو دھڑا لاشریک نہ کی تردید اور خاتم الانبیاء و المرسلین حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت و سنت کا شیعہ رہا ہو، کبھی یہ سوچ بھی نہیں سکتا کہ میں اسلام کو گرگانے میں کسی کی مدد کروں ہاں جو مسلمان ہی نہیں اس سے ایسا ہونا کچھ تعجب کی بات نہیں۔ ان تصریحات کی روشنی میں ایک مسلمان کی حیثیت سے ہم پر لازم ہے کہ کسی بدعتی کو اپنے ہاں جگہ نہ دیں۔ اس کی تعظیم و توقیر نہ کریں اور جانیں کہ اس سے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو سخت نفرت ہے۔

## ④ بدعت کی مخالفت نہ کرنے کا انجام

حضرت معاذ بن جبلؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد و گرامی نقل فرماتے ہیں:۔  
 انه احدث في امتي البدع وشتت اصحابي فليظهر العالم حله فمن لم يفعل فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين ٭  
 ترجمہ جب میری امت میں بدعت شائع ہو جائے اور میرے صحابہ کو برا بھلا کہا جائے اس وقت عالم کی فساد داری ہے کہ اپنے علم کو کام میں لاکر اس کے خلاف صدائے احتجاج بلند کرے اور اگر اس نے ایسا نہ کیا تو اس پر اللہ کی اور فرشتوں کی اور تمام لوگوں کی لعنت ہو۔



ما بقہ ہادیث میں بدعتی کی تعظیم و اہانت اور بدعتی کو پناہ دینے پر شدید وعید و ملامت کی آئی۔ اب اس حدیث پاک میں ان لوگوں پر لعنت کا ذکر آیا ہے جو حدیث کی ترویج و تشہیر پر غاموش بیٹھے رہے اور صحابہ کرام کو سب و شتم کرنے پر بھی ان کے کانوں پر جوں تک نہ رہی تھی۔

حدیث پاک سے معلوم ہوا کہ جب بدعت پیدا ہو اور دین میں نئی نئی باتوں کو داخل کیا جائے اور محدثات کا ہوا دوسرے نکالنے لگے تو اس کو وہیں کھل دینا کہ اُسے نہ پائے۔

آج ذرا اپنے گرد و پیش پر نظر دوڑائیے۔ کیا بدعتات و محدثات کی بھرمار نہیں؟ کیا آپ نے صحابہ پر سب و شتم کرنے والے کی زبان اور اس کے فم کو روکنے کی کوئی خدمت سر انجام دی ہے؟ سوچئے! غور کیجئے اور حدیث پاک کو پھر سے ایک مرتبہ پڑھ لیجئے اور اپنی فکر کیجئے۔

سو بدعت کی مذمت اس سے بڑھ کر اور کیا ہو سکتی ہے کہ اس کو اپنا تاؤ دہ کرنا اور اس کی مخالفت نہ کرنے کا بھی یہ غرناک انجام ہے۔

(اللہم احفظنا من ظلماتہم ومن ظلمہم اہلہما)

## ⑤ بدعت میں دوسروں کا بھی ہاتھ

حضرت جریر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:-  
من سن فی الاسلام سنة حسنة فعملہا بعدہ کتباہ مثلہا  
من عمل بہا ولا ینقص من اجرہم شوم۔ ومن سن فی الاسلام سنة  
سیئة فعملہا بعدہ کتباہ علیہ مثلہا ولا ینقص  
من اجرہم شئ۔

ترجمہ: جس نے اسلام میں نیک طریقہ جاری کیا پھر اس کے بعد اس طریقہ پر عمل کیا  
گیا تو اس شخص کے واسطے اس قدر اجر و ثواب کہ جس قدر سب عمل کرنے والوں



کہ اس کے بعد ہر گاہ اعدان لوگوں کے ثواب سے کچھ کم نہ کیا جائے گا اور جس نے کوئی برائیتہ ایسا کیا اور اس کی پیروی کی گئی تو اسے اپنے اس عمل کا بھی گناہ ہو گا اور پیروی کرنے والے کے گناہوں کے برابر بھی اس کے گناہوں میں لکھا جاتا ہے اور ان لوگوں کے گناہ میں سے کچھ کم نہ کیا جائے گا۔

کچھ ایسے احادیث طریقہ سے اس عمل کا قائم کرنا ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت مبارکہ اور آپ کی شریعت مطہرہ سے قولاً عملاً یا اثرانہ ثابت ہو جیسا کہ دوسری احادیث سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ :-

من احیا سنتہ من سنتی قد امیت بعدی . (احادیث)

ترجمہ جس نے میری کسی ایسی سنت کو زندہ کیا جو میرے بعد مرنے والی ہو چکی تھی ....

من احیا سنتہ من سنتی فعمل بہا الناس .... (احادیث)

ترجمہ جس نے میری سنتوں میں سے کوئی سنت زندہ کی کہ لوگ اس پر عمل پیرا رہیں ...

اس سے معلوم ہوا کہ وہ طریقہ جس کا اثرانہ یا اثرانہ دین اسلام میں کوئی تک نہ ہو اس سے وہ سراو لیا صحیح نہیں۔ ورنہ سنت و بدعت کی تمیز ختم ہو جائے گی بعض لوگ کہہ دیتے ہیں کہ یہ کام اچھے ہیں اور لوگ اس پر عمل کرتے ہیں اور اس کو پسند کرتے ہیں اور اس کی ظاہری شکل بھی صانع نظر آتی ہے، پھر کیا حرج ہے؟ حالانکہ ایسا سمجھنا صحیح نہیں کسی چیز کی شکل و صورت کا صالح ہونا اور عام کا اس کو پسند کرنا شریعت تو نہیں بن سکتی۔ شریعت کی نظر میں تو اچھا طریقہ سے ملاد رہی ہے جس کی اصل کتاب اللہ و سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و رجال اللہ (اصحاب کرام) سے ثابت ہو۔ ورنہ ہزار خوبیوں کے باوجود وہ اچھا طریقہ نہیں بن سکتا اس لیے کہ ہر شخص اپنے خرد ساختہ طریقہ کو اچھا سمجھتا ہے، اور لوگوں کا ایک جھوم بھی اس کے پیچھے ہوتا ہے تو کیا وہ اچھا طریقہ کہلانے کا مستحق ہو سکتا ہے؟ ہرگز نہیں۔ اچھا طریقہ بدلنے کے



یہ ضروری ہے کہ اس کی اصل حضرت یا صحابہ کی سنت میں موجود ہو۔

بڑا طریقہ سے مراد وہ تمام طریقے ہیں جن کی اصل کتاب و سنت میں موجود نہ ہو اور اس کی طرف لوگوں کو دعوت دی جائے خواہ اس کی شکل حسین ہو یا قبیح۔ بہر حال وہ بڑا ہے اور اس کا مبالغہ صرف یہ کہ اس پر آپؐ کے بعد جتنے لوگ اس طریقہ پر عمل کریں گے سب کا برہنہ بھی اس کی گردن پر لادا جائے گا۔

## ⑥ حوض کوثر سے محرومین

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:-

اتسعون ما الکواثر قلنا اللہ ورسولہ اعلم قال فافانہ نعروا حدیثہ ربی  
فزوجہ لعلیہ خیر کثیر و هو حوض ترد علیہ اتحقی یوم القیامۃ  
أنیتہ حدہ النجوم فیختم لعلیہ منعم فاقول رب انہ من امح  
فیقال ما تعدی ما احدثوا بعدک ۔

ترجمہ۔ تم جانتے ہو کہ کوثر کیا ہے؟ ہم نے کہا: اللہ اور اس کے رسول زیادہ جانتے ہیں۔  
آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ وہ ایک نہر ہے جس کا میرے رب نے  
میرے ساتھ وعدہ کیا ہوا ہے۔ وہ بہت ہی غیر و برکت والی ہے، وہ ایک  
حوض ہے جس پر میری امت کو لایا جائے گا، اس حوض پر اتنے گلاس ہوں گے  
جتنے آسمان کے ستارے (مراد کثرت) پس ایک آدمی کو وہاں سے بھگادیا  
جائے گا، اس وقت میں کہوں گا کہ اے اللہ! یہ میری امت سے ہیں ان کو  
کیوں بنایا گیا۔ ارشاد ہو گا۔ ما تعدی ما احدثوا بعدک، آپ نہیں جانتے کہ  
انہوں نے آپ کے بعد کیا کیا نئی باتیں (دین میں) ایجاد کی تھیں۔



ایک اور روایت میں ہے۔

فَاَقُولُ يَا رَبِّ هَلْ لَكَ مِنْ اَصْحَابِي فِي جَبَنِي مَلَكٌ فَيَقُولُ وَهَلْ تَدْرِي

مَا اَحَدٌ قَرِيبٌ لِي

ترجمہ: سو میں کہوں گا اے میرے رب! یہ تو میرے لوگ ہیں، اس پر فرشتے

کہیں گے کہ آپ کو علم نہیں کہ انہوں نے آپ کے بعد کیا کیا نئی باتیں ایجاد کیں۔

یہاں ساتھی سے مراد آپ کے امتی ہیں، جیسا کہ بخاری شریف کی ایک روایت میں ہے

اَنَّ كِتَابَ الْاِعتصَامِ عِدَّةٌ مِنْ كَيْفِ كَيْفِ مَحَابِرِ بَدْعَتِ الْاِسْرَافِ عَنِ النَّبِيِّ هِيَ، وَهِيَ تَدْرِي اَسْمَانِ بِدَايَتِ

كَيْفِ كَيْفِ عَنِ النَّبِيِّ هِيَ، وَهِيَ تَدْرِي اَسْمَانِ بِدَايَتِ كَيْفِ كَيْفِ عَنِ النَّبِيِّ هِيَ، وَهِيَ تَدْرِي اَسْمَانِ بِدَايَتِ

خَيْرِ اَمْتٍ هِيَ جَرُّ لَوْ كُنَّ كَيْفِ كَيْفِ عَنِ النَّبِيِّ هِيَ، وَهِيَ تَدْرِي اَسْمَانِ بِدَايَتِ

ایک روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم برحق کر عرض کریں گے۔

وَقَاَقُولُ كَمَا قَالَ عَبْدُ الصَّمَامِ (وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا اَمَامَتِ فِيهِمْ فَلَمَّا

تَوَقَّيْتُ كُنْتُ اَمْتُ الرَّقِيبِ عَلَيْهِمْ وَانْتُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا)

ترجمہ: آپ فرماتے ہیں کہ میں وہی بات کہوں گا جو نیک بندے یعنی حضرت مصی

عبد الصمام کہیں گے کہ اے اللہ! میں ان پر مطلع رہا جب تک میں ان میں رہا پھر

جب آپ نے مجھ کو اٹھالیا تو آپ ان پر مطلع رہے اور آپ ہر چیز کی پوری

خبر رکھتے ہیں۔

حدیث پاک سے معلوم ہوا کہ اہل بدعت کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب جانے

اور آپ کو شک کے پینے سے محرومی ہوگی۔

ایک دوسری حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرمائیں گے۔

سَخَقًا سَخَقًا يَتَّ

ترجمہ: دُور ہو جاؤ دُور ہو جاؤ







ترجمہ کوئی قوم بدعت ایسا نہیں کرے گی مگر اس کی مقدار میں کن سے سنت  
اٹھائی جائے گی اس لیے سنت کو مستبدی سے پکڑنا بدعت کے ایسا کر کے  
سے بہتر ہے۔

بدعت کی نحوست کا اندازہ لگائیے کہ اس کی وجہ سے سنت جمعی مبارک نعت اُمّھا  
لی جائے اور آپ ہی سوچیں انسان کس طرح کامیابی کے مراحل طے کر سکے گا۔ کیونکہ کامیابی ہر کھڑائی  
تواضع رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہی سے مل سکتی ہے اور پھر بدعت کی نحوست اتنی ہے کہ انہیں  
قیامت تک مشتبہ مبدعہ واپس نہیں دی جائی۔ سیدنا سلمانؓ تاہم (۱۳۰ھ) فرماتے ہیں:-  
ما بدعت قوم بدعة فی دینہم الا نزح اللہ من سنتہم مثلہا اندلا  
یہیہا الیہم الی یوم القیامة۔<sup>۱</sup>

ترجمہ کوئی قوم دین میں بدعت نہیں بھالے گی مگر اللہ تعالیٰ اتنی ہی مقدار میں  
سنت اُن سے اٹھالے گا اور پھر قیامت تک اُن کو وہ سنت واپس  
نہیں کرے گا۔

یہی وجہ ہے کہ بزرگان دین نے فرمایا ہے کہ جس کسی کو بھی کوئی مقام و مرتبہ ملا ہے وہ  
محض اور محض اتباع سنت اور اجتہادِ بدعت سے ملا ہے اور اگر کسی کو باوجود ریاست و بجاوے  
کے کچھ نہ ملا تو اس کی واحد وجہ یہی ہوگی کہ اس میں بدعت کا کوئی نہ کوئی اثر ہے جس کی نحوست کی  
بنیاد پر وہ فوراً نیت نہیں حاصل کر سکا۔

حضرت من بن الحسین الباردیؒ النیشاپوریؒ فرماتے ہیں:-

لا یظہر علی احد شیء من فساد الامیان الا باتباع السنة وعبادة البدعة  
وکل موضع قرع فیہ اجتماع اخطاء ابلا نور فاعلم ان مثله  
بدعة خفیة۔<sup>۲</sup>



ترجہ جس کسی پر بھی ڈرا ایمان سے کچھ ظاہر ہوا وہ محض اتباع سنت اور بدعت کی مخالفت و اقتنا سے ہوا اور جس جگہ ظاہری مجاہدہ محنت اور کوشش زیادہ دیکھ کر اس میں قرآنیت ظاہر نہ ہو تو سمجھ کر یہاں کوئی چھپی ہوئی بدعت ہے (جس کی وجہ سے وہ شخص ذرا نسبت سے محروم رہ رہا ہے)۔

آج ذرا پیچے گرد و پیش پر نظر کریں تو وہ پ کو معدوم ہو گا کہ بہت سی سنتوں کو ترک کر دیا گیا ہے۔ ان سنتوں کی جگہ بدعات نے لے لی ہے۔ اس سے زیادہ افسوسناک بات یہ ہے کہ اگر کوئی شخص ان بدعات کے خوف مدائے احتجاج بلند کرتا ہے تو اس کا نہ صرف یہ کہ مذاق اڑایا جاتا ہے بلکہ اسے بدنام کرنے، سب و شتم کرنے میں بھی کوئی دقیقہ فرو گذاشت نہیں کیا جاتا۔ اتنا للہ و اتنا للیہ راجعون۔

پھر اس سے زیادہ شرمناک بات یہ ہے کہ اگر کوئی اللہ کا بندہ ان بدعات کی دلدل سے نکلا چاہتا ہے اور سنت کا پابند ہونا چاہتا ہے تو اس پر اور اس انداز میں کسی جاتی ہے کہ اس نے سنت کو ترک کر دیا، یہ رسول کا منکر ہو گیا ہے۔ (معاذ اللہ)

حضرت منیر بیٹے بھی اس کی طرف اشارہ فرمایا۔

آئندہ زمانے میں بدعت اس طرح پھیل جائے گی کہ اگر کوئی شخص اس بدعت کو ترک کرے گا تو اس کو کہیں گے کہ تُو نے سنت ترک کر دی۔ (معاذ اللہ)

یہ درحقیقت ان بدعات کی نحوست ہے جو اہل بدعت نے سنتوں کی جگہ اپنالی ہے اور جن کی نحوست کی بناء پر انہیں توفیق نہیں ہوئی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنتوں پر عمل کریں اور کسی کو سنت پر عمل کرتا دیکھ سکیں۔

اللہ تعالیٰ بدعات اور اہل بدعت سے محفوظ رکھے۔ آمین۔







میں دوزخ کے کتے بنائے جائیں گے اور میں طرح یہ آج کل اہل حق کو بھرنے میں اپنی  
آپ پر مجھ ٹکمان کا نصیب ہو گا۔ وہاں ان کی بھرنے کا قاعدہ علم تک ہرگز نہ مل سکے گا۔

سورہول پاک میں اللہ علیہ وسلم کے ارشاد مبارک سے معلوم ہوا کہ جنہوں نے دین میں دیا دیا  
کی ہیں شریعتِ مطہرہ کا مفہوم صحیح کرنے کی سازش کی، دینِ حنیف میں بدعات کو برگزیدہ  
پر عمل کرنے کی بجائے خواہشاتِ نفسانی کی پیروی کی اور اس کو دین کا نام دیا۔ تو چونکہ انہوں نے یہ  
جی گمان کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (معاذ اللہ) پورا پورا دین نہیں پہنچایا اور انہوں نے  
کچھ ہی اللہ علیہ وسلم کی اس انداز میں تدبیر و گستاخی کی سو ان کو جہنمیوں کے کتے سے تشبیہ دینا  
بالکل صحیح ہے۔

قرآن کریم نے بھی ایک مقام پر ان لوگوں کو کتے سے تشبیہ دی ہے جو خدا پرشاتِ نفسانی کا پیغمبر  
کے ہیں۔ ارشادِ ربانی ہے :-

وَلَوْ شِئْنَا لَفَعَلْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتًا وَلَوْ لَمْ يَلْمِزُوا لِمَنَ لَّامُوا لَافْتِنَا ۚ وَلَئِن لَّمْ يَظْهَرْ عَلَيْنَا جَدَّتُهُمْ شُرْقِيًّا لَبَدَّلْنَا بَكَرَّتِهِمْ أَزْنَانًا ۚ وَلَوْ شِئْنَا لَفَعَلْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتًا وَلَوْ لَمْ يَلْمِزُوا لِمَنَ لَّامُوا لَافْتِنَا ۚ وَلَئِن لَّمْ يَظْهَرْ عَلَيْنَا جَدَّتُهُمْ شُرْقِيًّا لَبَدَّلْنَا بَكَرَّتِهِمْ أَزْنَانًا ۚ

ترجمہ۔ اور اگر چہ چاہتے تو ہم نے کتے اس کا ذریعہ ان آیتوں کی بدولت لیکن یہ تو ہر  
ذہن کا اور آثارِ کلام کیا اس نے اپنی خواہشات کا تو اس کا حال ایسا ہے جیسے کتا اس پر  
تو بھولا دے تو ہانپے اور بھول دے تو ہانپے۔ یہ نشان ہے ان لوگوں کی جنہوں  
نے ہماری آیتوں کو بھولا دیا۔

خود فرمایئے اسلام کی تحریم بدعت کتنا بجا عمل اور اہل بدعت کتنے بد نصیب و بے  
مراہ لوگ ہیں۔ ان کے ایمان کا وبال کہاں کہاں پڑتا ہے کس کس طرح ان پر لعنت آتی ہے۔  
اس لیے ہمیں چاہیے کہ ہمیشہ بدعات سے احتساب کریں اور اہل بدعت سے دور رہیں اور ہمیشہ  
شریعتِ مطہرہ کا دامن تھامیں۔ اسی میں خیر و برکت، نجات و سعادت ہے اور اسی سے دوری



جہاں کی کامیابی نصیب ہوگی

محال است کہ سعدی راہ صفا تو دل رفت جز بر پتے مُصلطہ

## ⑨ بدعت ایک فتنہ ہے

حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں رسول اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

سَيَكُونُ فِي أُمَّتِي دُجَالُونَ كَذَّابُونَ يَأْتُونَكَ بِبِدْعٍ مِنَ الْأَعْدَادِ لَعَنَ اللَّهُ  
تَمَعُوهُ أَنْتُمْ وَلَا تَبَايَعُوا مَعَهُ خَايَا كَهْوِ آيَاهُمْ لَا يَصْنَعُونَ كَمَا لَا يَصْنَعُونَكَ

ترجمہ: آخری زمانہ میں کچھ ایسے دجال و کذاب ہوں گے جو تمہارے سامنے ایسی  
نئی نئی باتیں پیش کریں گے جن کو نہ تم نے سنا ہو گا نہ تمہارے آباء ماجد اس نے  
پس تم ان سے سچا، ان کو اپنے قریب نہ لے دینا کہیں وہ تمہیں گمراہ نہ کر دیں  
اور فتنے میں نہ ڈال دیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد گرامی کہ بدعات تمہیں کہیں فتنہ میں نہ ڈال دیں  
بولا کہ ہے کہ بدعت فتنوں کا دروازہ کھول دیتی ہے۔ آج کل مسلمانوں میں جو جھگڑے اور مسجدوں  
میں جبر سرچھٹول ہر دہری ہے۔ آپ لگہ ان کی بہت ہیں جہاں بدعت کی چنگاریوں کے سوا وہاں  
کچھ نظر نہ گئے گا۔ مسلمانوں نے پہلے اپنی مسجدوں میں بدعتیں گرا لیں، پھر بدعتی اہم رکھے، پھر  
کے نتیجے میں ردوال، امت شروع ہوا فتنوں کی یہ ایسی سیاہ دانت ہے جس کی تہہ میں بدعات کے  
ادھیروں کے سراکچہ نہیں۔ سو بدعت کا دوسرا نام فتنہ ہے اور حدیث کی روش سے اہل فتن کا  
مقابلہ کرنا نہایت ضروری ہے۔ اور اس فتنہ کا مقابلہ کرنے والے بہت زیادہ اجر و ثواب کے  
مستحق ہوں گے۔ حضرت عبدالرحمن بن عمارؓ نے فرمایا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے ارشاد فرمایا،



انه سيكون في آخر هذه الامة قوم لهم مثل ابراهيم واسحق  
 بالمعروف وينهون عن المنكر ويقاؤون اهل الفتن به

ترجمہ: اس امت کے آخری دور میں کچھ ایسے لوگ ہوں گے جن کا نیکیوں کا اجر  
 پہلے لوگوں کے اجکی مثل ہو گا۔ وہ لوگ ہوں گے جو معروف کا حکم کریں گے،  
 منکرات سے روکیں گے اور اہل فتن سے ٹکریں گے (ان کا مقابلہ کریں گے)۔

اس حدیث پاک میں اہل فتن کن کو کہا گیا ہے؟ انہی اہل بدعت کو جن میں اسلامی خلافت  
 کے باغی، خارجی، رشید اور بدعتیوں کے تمام گروہ شامل ہیں۔ حضرت خلی قاری علیہ رحمۃ الہی  
 کہتے ہیں:-

اهل الفتن اى من البغاة والخوارج والمرافض حسان اهل البدع

ترجمہ: اہل فتن سے مراد باغی، خارجی، رافضی اور تمام بدعتی گروہ ہیں۔

سچ بولیں کہ اہل بدعت سے شدید نفرت کا نگاہ کیا جائے اور انہی اہل سنت و  
 اجماعت کا دامن پکڑ رکھے۔

## ⑩ سوتے خاتمہ کا اندیشہ

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کہتے ہیں ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زمین پر ایک  
 لمبی پکیڑ کھینچی، پھر فرمایا:-

هَذَا سَبِيلُ اللَّهِ ثُمَّ خَطَّ خَطوطًا مِنْ يَمِينِهِ وَ مِنْ شِمَالِهِ وَقَالَ هَذِهِ سَبِيلُ  
 هَؤُلَاءِ كُلُّ سَبِيلٍ مِنْهَا شَيْطَانٌ يَدْعُو إِلَيْهِ وَقَدْ رَأَى هَذَا أَصْرَاطِي  
 مُسْتَقِيمًا فَاتَّبَعُوا الْآيَةَ

ترجمہ: یہ اللہ کی راہ ہے پھر آپ نے اس کے دائیں اور بائیں خطوط کھینچے اور

انہ مشکوۃ ص ۸۸۸ سے مرقات جلد ۱ ص ۸۸ سے مشکوۃ ص ۸۸۸ والی تپ



فرمایا یہ نقطہ راہیں ہیں، ان میں سے ہر ایک راہ پر ایک شیطان بیٹھتا ہے جو لوگوں کو اس راہ کی طرف بلاتا رہا ہے۔ اور آپ نے اس پر یہ آیت پڑھی (اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے) اور یہ میری سیدھی راہ ہے (صراطِ مستقیم ہے) تم اس پر چلتے رہو۔

اور جس بائیں کے ان خطوط سے مجتہدین کے مختلف اجتہادات سر اڑتے ہیں۔ یہ سب ائمہ مجتہدین البرہتہ ہیں سے ہیں۔ یہ شیطان نہیں، شیاطین کی راہوں سے مراد بدعتی فرقوں کی راہیں ہیں جیسے معتزلہ، قدمیہ، خوارج، روافض اور دیگر اہل بدعت وغیرہ۔

اس حدیث سے پتہ چلتا ہے کہ انسان کو گمراہی کے راستے پر لے جانے کے لیے شیطانی مداخلت تو قریں پوری طرح سرگرم عمل ہیں۔ اس پر چہار جانب سے حملہ آور ہیں۔ لیکن جب انسان قریب ہلک کر رہ جاتا ہے اور اس پر عالمِ آفت کے بعض امور کھلنے لگ جاتے ہیں تو شیطان اپنی پوری شیطانیت کے ساتھ اس کے پاس آ بیٹھتا ہے۔ یہ ایک مومن کے ایمان و اعمال کی کڑی آزمائش کی گھڑی ہے۔ اہل اللہ اور سنت ہمارے کہہ کر کی پابندی کرنے والے سنت کی برکت سے شیطان کی شیطانیت سے بچ جاتے ہیں لیکن وہ لوگ جو سنت کے مقابلے میں بدعت کو محبوب جان بنائے ہوئے تھے اور اسی یقین پر تھے کہ ان اعمال میں ثواب ہے۔ عین اس لمحے ان کو وہ اعمال انتہائی سیاہ نظر آنے لگتے ہیں، اس پر اس کے ذہن کو عجیب جھٹکا لگتا ہے کہ وہ ہیں تو ان اعمال کو نیکیاں سمجھ کر کرتا رہا اور دوسروں کو اس کی تلقین و تائید کرتا رہا مگر یہاں تو معاملہ اس کے الٹ بھلا رہا، اس وقت شیطان آگے بڑھ کر کہتا ہے کہ ابھی تو یہاں تو اس کو نیا میں ہے مرا نہیں ابھی مرنے پر تھو کر پتہ چل جائے گا کہ اسلام جس کو تو نیا دین سمجھ رہا تھا اور اور اسے اپنا لے ہوئے تھا وہ بھی صحیح نہیں ہے۔ قرآن اللہ کی کتاب نہیں اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے رسول نہیں (استغفر اللہ)

پچھلے ناکامی اور بدعت کے اندھیرے تو اس کے سامنے آچکے ہوں گے لیکن اب یہ۔



بنیاد اسلام میں بھی شک میں پڑ جائے گا۔ اور شرک و کفر کی مشابہت کا اظہار ہو سبب اور مردود  
اس کے بدن سے کھینچ لی گئی اور شیطان اپنی کامیابی کے نعرے اس تیزی سے لگانے لگا جس  
طرح یہ بدعتی اپنے بدعتی پیروں اور مولویوں کے گرد حلقہ بنا کر نذر زور سے نعرے لگایا کرتا  
تھا۔ یہ ہے بدعت کی ظلت جو اس کے ایمان تک کو لے گئی اور شیطان اب سبھاگ  
گیا۔ قرآن کریم میں ہے: —

كُنْزُ الشَّيْطَانِ اِذَا قَالَ لِلْاِنْسَانِ اَكْفِرْ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ اِنِّى بَرِيٌّ مِّنْكَ

(سُورَةُ الشُّرُعِ ۲)

ترجمہ۔ ان لوگوں کی مثال شیطان کی یہی ہے کہ جب اس نے انسان سے کہا،  
کہ کفر کر۔ جب انسان نے کفر کر لیا تو شیطان کہتے لگا میں تو تجھ سے بری ہوں۔  
شیطان اور شیطانیاں طاقتیں جو جتنی ہیں کہ ہر شخص کی موت کفر و شرک پر ہوا اور وہ اس  
کے لیے ہر حربہ آزماتے ہیں۔ فروعی مسائل کو قطعیت کا درجہ دینے والا بھی بالآخر اس خطرے  
میں جوتک ہے۔ یہی وجہ ہے کہ جہد گاہ دین فروعی مسائل میں زیادہ شدت اختیار کرتے سے  
ہمیشہ اعتنا کی تلقین کرتے ہیں۔ کہ ان میں ایسی شدت اختیار نہ کرو کہ اُسے اس یقین تک  
لے جاؤ جو یقین ایک مومن کو خدا اور اس کے رسولِ فاطمہ کے بارے میں حاصل ہوتا ہے۔  
فقہی مسائل کے بارے میں بھی یہ نصیحت مدنظر رکھنی چاہیے کہ۔

مَذْهَبًا صَوَابًا وَ يَحْتَمِلُ الْخَطَا

وَمَذْهَبٌ غَالِطًا خَطَا وَ يَحْتَمِلُ الصَّوَابَ

یہ فقہی مسائل کی بابت بھی جن کی اصل کسی نہ کسی درجے میں مشروعیت میں موجود ہوتی ہے  
جب ان میں اعتقاد کا یہ حال ہے تو بدعت جن کی سرے سے اصل ہی نہیں اس پر عمل اور اطرار  
کتنا خطرناک ہوگا۔ اور پھر اس کو قطعیت اور کفر و اسلام کا قائل ٹھہرا دینا، جیسا کہ آج کل اہل بدعت  
کے کر رکھا ہے کس قدر خطرناک ہوگا۔ فاعلموا ان اولی الامر۔



بہر حال بدعت ایک ایسا کیفیت عمل ہے کہ اس کا مرکب عین بدعت کے وقت شیطان کی آخری واردات کا شکار ہو جاتا ہے اور لہذا اوقات معاملہ یہاں تک بڑھ جاتا ہے کہ اس کی موت کفر پر پہنچتی ہے۔

علامہ شاطبیؒ (۷۹۰ھ) ایک مقام پر لکھتے ہیں :-

وَأَمَّا أَنْ يَخَافَ عَلَى صَاحِبِهِا سَوْدَ الْخَاتِمَةِ وَالْعِيَاذُ بِاللَّهِ فَلَا تَصْلَحُهَا مِنْ تَكْبَرٍ أَمَّا وَهَاجَ اللَّهُ تَعَالَى حَتْمًا وَلَا يَقُولُ الْإِن . هُوَ عَاصٍ بِالْكَبَرِ أَوْ بِالْصِفَاتِ بَلْ يَقُولُ هُوَ مَصْرٌ عَلَى مَا عَلَى اللَّهِ عَنْهُ . وَالْإصرَارُ يُعْظِمُ الصَّغِيرَةَ إِنْ كَانَتْ صَغِيرَةً حَقَّ تَصْغِيرِ كَبِيرَةٍ وَإِنْ كَانَتْ كَبِيرَةً فَاعْظُمُ . وَمِنْ مَاتَ مَصْرًا عَلَى الْمَعْصِيَةِ فَيَخَافُ عَلَيْهِ نَوْعًا إِذَا كُشِفَ الْغُطَاءُ وَعَايَنَ عِلَامَتِ الْخَفَرِ اسْتَغْفِرُ الشَّيْطَانُ وَخَلَبَهُ عَلَى قَلْبِهِ . حَقُّ يَمُوتَ عَلَى التَّغْيِيرِ وَالتَّهْدِيلِ

ترجمہ: اور بہر حال بے شک بدعتی کے سوائے خاتمہ کا اندیشہ ہے۔ اللہ تعالیٰ اس سے بچائے۔ اس لیے کہ بدعتی ایک گناہ کا ارتکاب کرتا ہے اور وہ جہنمی طور پر اللہ کی نافرمانی کر رہا ہوتا ہے۔ ہم اس وقت یہ نہیں کہتے کہ وہ صغیرہ گناہ کے ذریعہ نافرمانی کر رہا ہے یا صغیرہ کے ذریعہ۔ ہم تو یہ کہتے ہیں کہ اللہ نے جس چیز سے منع کیا ہے اس پر بدعتی اصرار کرتا ہے اور صغیرہ گناہ پر اصرار اس گناہ کو کبیرہ بنا دیتا ہے اور جو شخص کسی مصیبت پر اصرار کرے تو اس کے لیے سوائے خاتمہ کا اندیشہ ہے جب حقیقت کا پردہ کھلے گا اور عالم آخرت کے امور اس کے سامنے آئیں گے تو شیطان بھی اُدھمکے گا اور دوسرے دے کر (اس کے قلب پر اپنا غلبہ حاصل کر لے گا۔ یہاں تک وہ اپنے دین سے اس تبدیلی پر اگر مر جائے۔



علاوہ مومن " آگے بڑھ کر لکھتے ہیں ۔

لأن المبتدع مع كونه مصرطاً على ما نهي عنه يزيد على المصطبانة معارض  
للشريعة بعقله . غير مسلم لها في تحصيل أمره . معتقداً في المعصية  
أنها طاعة . حيث حسن ما قبضه الشارع . وفي الطاعة أنها لا تكون  
ضاعة إلا بصحبة نظره . فهو قد قبح ما حسنه الشارع ومن كان  
هكذا فحقيق بالقدرب من سوء الخاتمة إلا ما شاء الله . وقد قال  
تعالى في جملة من ذم أقانوا مكر الله فلا يأمن مكر الله : لا القوم  
الخاسرون ( الاحراف ) والمكر جلب السوء من حيث لا يظن له  
وسوء الخاتمة من مكر الله إذ يأتي الإنسان من حيث لا يشعر  
به . اللهم اننا نسألك العفو والعافية .

ترجمہ : بدعتی باوجودیکہ اُس بات پر مصر ہے جس سے اللہ نے روک رکھا ہے اس  
شخص سے پہلے ہے جو گناہوں پر اپنی عقل سے عمل پیرا ہے اور تحصیلِ امر  
میں اس کا قائل نہیں . لیکن وہ بدعتی گناہ کو طاعت سمجھ کر عمل میں لارہا ہے  
جس چیز کو شارعِ علیہ السلام نے برا جانا اُسے اچھا کہہ رہا ہے اور اپنی بات کو نیکی  
سمجھتے والا ہے اور نیکی سمجھتا تو محض اس کی اپنی اختراع ہے ، اس چیز کو قبیح سمجھ  
رہا ہے جسے شارع نے اچھا کہہا ہے اور جس شخص کا یہ حال ہو تو وہ سوائے  
خاتمہ کے واقعی بہت قریب ہے مگر یہ کہ اللہ کسی کو بچالے ۔ اور اللہ  
تعالیٰ نے اس کی مدت میں : جمانا یہ کہا ہے " کیا بے ڈر ہو گئے اللہ کے دُر  
سے . سو بے ڈر نہیں ہوتے اللہ کے دُر سے مگر وہی دُر جو ضائعے میں  
پڑنے والے ہیں " یہ مکر ( تدبیر ) بڑی کہ اس طرح لائے ہیں کہ وہ سمجھ



بھی نہ پائے اور خاتمہ تدبیر الہی سے بڑا ہونا یہ ہے کہ انسان پر یہ اس طرح آئے کہ وہ اسے جان نہ سکے۔ اسے انشراحیم آپ سے اس میں معافی اور عافیت چاہتے ہیں۔

حضرت علامہ شاطبیؒ کی اس عبارت سے پتہ چلتا ہے کہ بدعتی کے سوائے خاتمہ کا اندیشہ ہے اگر کوئی بدعتی سرے خاتمے سے بچ جلتے تو یہ محض ایک استثناء ہے۔ مدینہ عام طور پر بدعتی سرے خاتمہ کا شکر ہو جاتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ سب مسلمانوں کو شفعہ مطہرہ کی انبیا کی توفیق دے اور بدعت اور اہل بدعت سے بچائے۔ آمین۔

## تردد کے فتنے سے بچنا

بدعتی بدعت پر عمل تو کئے جاتا ہے لیکن سخت الشکور میں وہ تردد کے فتنے میں بڑی طرح گھرا ہوتا ہے علم اور سمجھ کی زد سے وہ اس میں کوئی روشنی نہیں دیکھتا۔ لیکن جذبات اور ماحول کے زیر اثر وہ اپنی بدعت پر نہایت اکر کر عمل پیرا ہوتا ہے اس کے اندر ایک فکری جنگ ہوتی ہے جس سے وہ پوری عمر تک نہیں پاتا۔ سچائی پر آنے میں وہ سوچتا ہے کہ لوگ کیا کہیں گے۔ اور بدعت پر عمل پیرا ہونے میں اسے آفت کی کوئی چمک دکھائی نہیں دیتی۔ وہ ساری عمر اس تردد کا شکار رہتا ہے اور اس تردد میں اس کا آخری وقت آ جاتا ہے یہ وہ وقت ہے جس کے تغلغل میں شیطان لعین مدت سے گھات لگائے ہوئے تھا۔

اب یہ تردد بڑھ کر قطعیات اسلام کو بھی اپنی لپیٹ میں لے لیتا ہے اور جو نبی وہ اسلام کی صداقت میں شک میں پڑتا ہے روح نفس مغربی سے پیدا کر جاتی ہے۔

سرت ہے اس مسافر بے بس کے حال پر  
جو تھک کے نہ ہائے ہے منزل کے ملا منے



## چند شبہات کا ازالہ

اس راہ میں اٹھنے والے چند شبہات کا امر کی جواب ہم پہلے دے چکے ہیں۔ یہاں اس سلسلے میں کچھ اور دقت کی جاتی ہے۔

### کیا اقامت تراویح بدعت ہے؟

○ — اہل بدعت کی جانب سے اکثر یہ بات سُنی جاتی ہے کہ مغربِ عمر نے تراویح کی بنا پر باجماعت، مقرر کی اس کے لیے وہ خود فرماتے ہیں کہ ان کانت هذه بدعة فنعلة البدعة اگر یہ نیا طریقہ ہے تو اچھا طریقہ ہے

### الجواب

اس شبہ کا جواب یہ ہے کہ بدعت کی شرعی مدد صحابہ کرام کے بعد سے شروع ہوتی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فقہاء و شیعین کا عمل تو زمانے کے لیے خود محبت ہے۔ جس کی تفصیل گزر چکی۔ اور خود سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے۔

اصحابی کالتجوم فیما تم اقتصروا ہتدیتہم (المحدث)

مروی گوید کہ اصحابی نجوم للسرۃ قدوة ولطافی رجوع

ایک مرتبہ ارشاد فرمایا۔

انی وادعی ما قد بقائی فیکم فاقصدوا بالذین من بعدی

ابی بکر و عمرؓ



ترجمہ میں نہیں جانتا کہ میں کب تک تمہارے اندر زندہ رہوں گا اس لیے میں تمہیں اپنے بعد ابو بکرؓ اور عمرؓ کی اقتدار کر لے کی تلقین اور تاکید کرتا ہوں۔

(۲) — جب صحابی اپنے کسی عمل کو بدعت کہے تو اس سے مراد بدعت شرعی نہیں بلکہ بدعت لغوی ہے۔ علامہ مافظ ابن رجب منہل (۷۹۵ھ) کہتے ہیں:-

واما ما وقع في كلام السلف من استعسان بعض البدع فاما ذلك في  
البدع اللغوية لا الشرعية فمن ذلك قول عمر رضي الله عنه لما جمع  
الناس في قيام رمضان على امام واحد في المسجد وخرج وراهم يصلون  
كذلك فقال نعمة البدعة هذه.

ترجمہ: بزرگوں کے کلام میں جو بدعت کے استعمال کا ذکر آیا ہے اس سے مراد بدعت لغوی ہے بدعت شرعی نہیں۔ اسی میں سیدنا حضرت عمرؓ کا یہ ارشاد ہے جب انہوں نے لوگوں کو رمضان میں باجماعت نماز تراویح پر جمع کیا اور دیکھا تو فرمایا کہ یہ اچھا طریقہ ہے۔  
علامہ موصوفؒ اس پر لکھتے ہیں:-

ومراد ان هذا الفعل لم يكن على هذا الوجه قبل هذا الوقت ولكن  
له اصل في الشرعية يرجع اليها.

ترجمہ: حضرت عمرؓ کی اس قول سے مراد یہ ہے کہ ایسا کتنا اس کیفیت سے پہلے  
تورہ تھا لیکن اس کی اصل شریعت میں ضرور موجود تھی۔

ابن حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ وسلم تراویح کی مسجد میں اقامت کے اس کی راہ خود بنا چکے تھے۔  
علامہ موصوفؒ نے اس کی چند مثالیں ذکر فرمائی ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ ان حضرات  
گرامی کا یہ عمل دراصل سنت رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہی سے مستفاد تھا اور ہم بتا چکے ہیں کہ ان



صلوات کے کام بھی سنت ہیں جس کی تائید سیدنا حضرت علی المرتضیٰ کے ارشاد سے بھی بتلا دی گئی ہے۔ اس لیے ان پر بدعت کا اطلاق ہرگز نہیں کیا جاسکتا۔

شیخ الاسلام علامہ ابن تیمیہ (۷۲۸ھ) بھی لکھتے ہیں :-

هذه الذی فعله سنة لكنه قال فصلة البدعة هذه من حيث المعنى اللغوی لکن تعلم بفعلونه فی حياة الرسول صلی الله علیه وسلم یقین من الاجتماع علی مثلی هذه وهی سنة من شریعة الله

ترجمہ: جو آپ نے کیا وہ سنت تھا لیکن اس نے اسے نعت البدعت کہا۔ ایک کیا توئی اعتبار سے متاثر نہ تھا کہ صحابہ اس طرح (ایک جماعت سے تراویح) حضرت کے فرمانے میں نہ پڑھتے تھے یعنی اس طرح کا اجتماع نہ ہوتا تھا اور تراویح پڑھنا شرعاً سنت ہے بدعت نہیں۔

حضرت امام ابو یوسفؒ (۱۸۲ھ) کہتے ہیں :-

سألت أبا حنیفة رحمه الله عن التراويح وما فعله عمر رضي الله عنه فقال التراويح سنة مؤکدة ولم یخترعه عمر من تلقاء نفسه ولعن من فیه مبتدع ولم یأمر به الا من اصل لديه وعهد من رسول الله صلی الله علیه وسلم به

ترجمہ: میں نے امام ابو حنیفہؒ سے حضرت عمرؓ اور تراویح کے فعل کے بارے میں پوچھا تو آپ نے فرمایا کہ تراویح سنت مؤکدہ ہے اور حضرت عمرؓ نے اس کو اپنی طرف سے اختراع نہیں کیا اور نہ وہ کوئی بدعت ایجاد کرنے والے تھے انہوں نے جو کچھ حکم دیا وہ کسی اصل کی بناء پر تھا جو ان کے پاس موجود تھی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی عہد پر مبنی تھا۔



مشکوٰۃ شریف کے شارح حضرت مولانا ابی طالب الدین صاحب لکھتے ہیں :-  
 حتیٰ یہ ہے کہ جو کچھ کہ غلطائے راشدینؓ نے کیا سنت ہے، پس معنی بدعت کے  
 یہاں بامقار لغت کے ہیں نہ اصطلاح فقہاء کے۔<sup>۱</sup>

غلامہ کلام یہ کہ جب حضرت سیدنا حضرت حمزہؓ کے اس ارشاد کو سامنے رکھ کر اپنے مرقوبہ  
 بدعات (جس کی شرع میں کوئی اصل نہیں) کی تردید کیج و تنہیر چاہتے ہیں وہ درحقیقت ان حضرات  
 گرامی قدر پر بہت ذرا بہتان باندھتے اور یہ کہتے نہیں ڈرتے کہ معاذ اللہ صحابہؓ بھی بدعتی تھے۔  
 (محاذا اللہ)

اس کی مزید تفصیل مولانا غلامرضا بن رجب جنسلیؒ کی جامع العلوم والحکم ص ۲۲۲، علامہ ابن تیمیہؒ  
 کی تصنیف اقتضاء العرف المستقیم میں، صلوٰۃ المتراویح کی نسبت بدعتہ شریعتہ ص ۲۸ پر اور علامہ ابن حجر  
 مکیؒ کی فتح البین بشرح الاربعین ص ۱۸ پر ملاحظہ فرمائیں۔

محمد بن نصر مزنیؒ کی ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عمرؓ نے ایک سوال کے  
 جواب میں الزام یہ ثابت بھی کیا کہ اگر یہ بدعت ہے تو اچھی بدعت یہی اور اچھی بدعت وہ ہے جس  
 کی اصل حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہو اور اسے آپؐ نے وقتی طور پر چھوڑا ہو وہ مشرک من اصلہ  
 نہ ہو۔ اس پر نئے سرے سے عمل کرنا نعمت البدیۃ ہے یہ شرعی بدعت نہیں ہے۔<sup>۲</sup>

### جس چیز کو مسلمان اچھا سمجھیں وہ بدعت نہیں ؟

اہل بدعت کا ایک استدلال یہ بھی ہے کہ حدیث پاک میں آیا ہے :-  
 ما راہ المسلمون حسناً فهو عند اللہ حسن۔

ترجمہ جس چیز کو مسلمان اچھا سمجھیں وہ اللہ کے نزدیک بھی اچھی ہے۔

اس سے استدلال کرتے ہوئے اہل بدعت کا کہنا ہے کہ ہمارے اکثر اعمال کو مسلمان

نے منابر حق جملہ ص ۱۲۸ دیکھئے فتح الملہم جلد ۱ ص ۱۰۰



اچھا سمجھتے ہیں امدان پر عمل کرتے ہیں۔ سو یہ اعمال بدعت کے زمرے میں نہیں آتے۔ ان کا استدلال یہ ہے کہ تمام مسلمان جس چیز کو اچھا سمجھیں وہ بدعت نہیں ہو سکتی۔

یہ شبہ کا جواب یہ ہے کہ اس بدعت کو حدیث پاک کے منہم و مطلب کے سمجھنے میں ٹہی غلطی لگی ہے۔ وہ یہ سمجھتے ہیں کہ ہماری بدعت میں جو کچھ بہت سے مسلمان شامل ہو جاتے ہیں اور ان کو اچھا سمجھتے ہیں، اسی لیے یہ اللہ کے نزدیک بھی اچھی ہوگی۔ ماشاء اللہ حدیث پاک کا ہرگز یہ مطلب نہیں کہ جسے عام مسلمان اچھا سمجھ لیں وہ اچھی بن کر دین بن جائے۔ علماء اسلام نے اس کا مطلب واضح کر دیا ہے جس سے یہ شبہ دفع ہو جائے گا۔ صاحب مجالس اہل بار کہتے ہیں:-

اگر کوئی یہ کہے کہ اکثر لوگ من بدعتوں کے جواز میں جن کے وہ حامی ہیں اس حدیث سے مستدل ہوتے ہیں اور وہ یہ ہے کہ جس بات کو مسلمان اچھا سمجھیں..... الخ

تو کیا ان کا یہ استدلال صحیح ہے؟ — (جواب یہ ہے کہ) ان کا یہ استدلال جیسا کہ بعض فقہاء نے کہا تکنیک نہیں ہے اور یہ روایت ان کو مفید نہیں، بلکہ مضر ہے۔ کیونکہ یہ اس حدیث کا ٹکڑا ہے جو عبداللہ بن مسعودؓ پر متوقف ہے اور اس کو احمد اور بن زاذیر، طبرانی، طیالسی، ابونعیم نے اس طرح روایت کیا ہے:-

اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کے دلوں کو دیکھا تو حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو منتخب کیا۔ پھر آپ کو رسول بنا کر مبعوث فرمایا، پھر اس نے اپنے بندوں کے دلوں کی طرف دیکھا تو ان میں سے آپ کے لیے اصحاب منتخب کئے اور ان کو دین اسلام کا مددگار اور نبی علیہ السلام کا وزیر بنایا۔ پس جس چیز کو یہ مؤمنین اچھا سمجھیں، وہ اللہ کے نزدیک بھی اچھی، اور جس چیز کو یہ مؤمنین برا سمجھیں وہ اللہ کے نزدیک بھی بُری ہے۔

لعلہذا جمال الدین بیہقی نے نصب الراية جلد ۱ ص ۱۲۵ پر اور مللہ ص ۱۲۵ ج ۱ نے بھی اس کو ابن مسعودؓ پر متوقف قرار دیا ہے۔



① اور اس میں کوئی مشابہ نہیں کہ المسلمون میں اہل لام مطلق جنس کے لیے نہیں ہے (اگر مطلق جنس کے لیے ہوتا، اس حدیث میں یہ حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کے خلاف پڑے گی کہ میری امت میں جہنم فرقتے ہوں گے جن میں سوائے ایک کے سب دوزخی ہوں گے۔ سوائت کا ہر فرقہ اپنے ہی مذہب کو اچھا اور سچا سمجھتا ہے۔ تو لازم آئے گا کہ کوئی فرقہ دوزخی نہ ہو ورنہ ماننا کہ ایسا نہیں ہے۔

② اسی طرح چند مسلمان ایک بات کو اچھا سمجھتے ہیں اور چند مسلمان بڑا تو لازم تھا کہ خون و فوج میں کوئی تمیز نہ رہے۔

③ یا تو اہل لام عہد کے لیے ہے جس کے معنی یہ ہیں کہ معہود و دہی لوگ ہیں جن کا ذکر افتخار صحابہ میں ہے۔ پس المسلمون سے مراد فقط صحابہ ہیں۔

④ یا خاص جنس کے استغراق کے لیے ہے پس المسلمون سے مراد وہ لوگ ہیں جو مجتہد ہیں اور اسلام کی صفت میں کامل ہیں۔ قراب معنی یہ ہوں گے کہ جس بات کو صحابہ کرام یا اہل اجتہاد اچھا جانیں وہ اللہ کے نزدیک بھی عمدہ اور جس کو صحابہ کرام یا اہل اجتہاد قبیح سمجھیں وہ اللہ کے نزدیک بھی قبیح ہے۔

⑤ اور ممکن ہے کہ لام استغراق حقیقی کے لیے ہو اس حدیث میں معنی ہو گا کہ بس بات کو تمام مسلمان اچھا سمجھیں وہ اللہ کے نزدیک بھی اچھی۔ درجس بات کو تمام مسلمان بڑا جانیں وہ اللہ کے نزدیک بھی بڑی ہے۔ اور جس بات میں ان کا اختلاف ہو جائے قراب اس میں قرون ثلاثہ کا اعتبار ہو گا جس کی نسبت غیر کی شہادت ہے۔

اہلسنت وہی میں جو اپنا دین بہنوں سے لیں صحابہ کرام اور قرون ثلاثہ مشہد بہا بالخیر کی پیروی کریں۔ نہ وہ لوگ کہ اپنی ناپسند کو صحابہ کی پسند کے مدجہ میں رکھیں۔ اصل اپنے آپ کو ان کے بڑے سمجھیں۔



## نوٹ

○ مجلس الامارہ کتب کی امام جہام حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی نے تعریف و توصیف فرمائی ہے اور اس کے مصنف کو عالم، متدین، متدبر اور علوم شرعیہ کے فہم فہم محقق پر عادی بتایا ہے۔ اسی طرح ”کشف العنون“ اور ”احقاف العباد“ میں بھی اس کی تعریف کی گئی ہے۔

مندرجہ بالا تفصیلی عبارت سے واضح ہو گیا کہ یہ روایت جسے اہل بدعت بلکہ بارہویہ دلیل کے پیش کرتے ہیں درحقیقت صحابہ کرامؓ ہی کے بارے میں ہے۔ لہذا صحابہ کرامؓ جس چیز کو اچھی سمجھیں وہ اللہ کے نزدیک بھی اچھی اور جس کو وہ برا سمجھیں اس کی قباحت کا انکار ممکن نہیں اب آپ ہی سوچیں کہ وہ تمام بدعت جن پر اہل بدعت کو بڑا ناز ہے (اور نہ کہلے والوں کو طعن و تشنیع کرتے ہیں) صحابہ کرامؓ سے ثابت ہیں یا نہیں؟ اگر مجتہدین سے ثابت ہیں یا نہیں؟ اگر اس میں غیر کا کوئی پہلو ہوتا تو ہرگز ہرگز صحابہ کرامؓ اسے ترک نہ کرتے، اس لیے کہ ان کا علم بھی وسیع تھا اور عمل بھی بے نظیر و مشفق بھی درجہ کمال تک پہنچا ہوا تھا اور جذبہ اطاعت بھی کوٹ کوٹ کر بھرا ہوا تھا۔ نیکی اور مصلحتی کے حلیوں بھی تھے اور ہر نیکی و مصلحتی کو حاصل کر کے ان پر عمل بھی فرمایا کرتے تھے۔ مگر آپ دیکھتے ہیں کہ (ان تمام بدعت پر) نہ تو ان مبارک ہستیوں نے عمل کیا نہ انہوں نے اس کی تاکید کی۔ لہذا یہ روایت اہل بدعت کے لیے دلیل نہیں بلکہ ان کی مخالفت و تردید پر مترشح ہے۔ اسی لیے صاحب ”مجلس الامارہ“ اسے فرمایا کہ وہ ان کو مفید نہیں بلکہ مضر ہے۔

۷۔ جن میں تھیں ڈالیاں ہزاروں مگر مقدر کا کھیل دیکھ  
مگر اسی شاخ پہ ہے سبھی بھلی بنا یا تھا جس پر ہستیاں







سے شک، بن عباسؓ نے یہ کہا ہے کہ مجھ کو شخص اس زمانہ میں دین پر قائم نہ رہے بلکہ غفلت کے ساتھ جس میں وہ لگے ہوں لگ جائے اور جس میں وہ مصروف ہوں یہ بھی مصروف ہو جائے، جس میں وہ ڈوبے ہوئے ہوں یہ بھی ڈوب جائے تو وہ بھی ان کی طرح ہی ہو گا۔

صاحب مجاہدؒ نے فرماتے ہیں :-

حق کو اختیار کرو اور اس پر عمل کرو اگرچہ اس پر عمل کرنے والے کم ہوں اور مخالف زیادہ ہوں۔ اس لیے کہ وہ حق ہے جس پر پہلی جماعت یعنی صحابہ کرامؓ ہیں اور بعد صحابہؓ کے انہوہ باطل کا کچھ اعتبار نہیں ہے۔

حضرت فضیل بن عیاضؒ بھی فرماتے ہیں :-

اہمیت کی راہ مضبوطی سے اختیار کرو اس پر چلنے والوں کی کمی کا کچھ غور نہیں اور اگر اسی کے راستے سے پیچھے رہو اس میں مبتلا ہونے والوں کی کثرت سے دھوکا نہ کھاؤ۔

بعض سلفؒ کا مقلد ہے :-

جب تم شریعت کے مطابق ہو جاؤ اور حقیقت کو سمجھ لو تو کچھ پرواہ نہ کرو اگرچہ ساری غفلت تمہاری رائے کے خلاف ہو جائے۔

ان عبارات کا حاصل یہ ہے کہ غفلت کی کثرت کا کوئی اعتبار نہیں، اصل اعتبار کتاب و سنت کا ہے۔ سیدنا محمدؐ ثانیؒ شیخ احمد رضاؒ نے بھی بہت خوب لکھا ہے۔

اس زمانے کے اکثر علماء بدعتوں کو رواج دیتے ہیں، اور سنتوں کو محو کرتے ہیں، اشاعہ اور تحسینی ہوئی بدعتات کو تعامل جان کر جواز بلکہ استحسان کا فتویٰ دیتے ہیں اور لوگوں کو بدعت کی طرف راہنمائی کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اگر



مگر یہ شائع ہو جائے اور باطل متعارف و مشہور ہو جائے تو تعامل ہو جاتا ہے  
مگر یہ نہیں جانتے کہ یہ تعامل استحسان کی دلیل نہیں، تعامل جو معتبر ہے وہ وہی  
ہے جو صدر اقل سے آیا ہے یا تمام لوگوں کے اجماع سے حاصل ہو رہے ہیں  
کہ قضا کے غیاث میں مذکور ہے۔

شیخ الاسلام شہیدؒ کا ارشاد نقل کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔۔

ایک شہر کا تعامل جواز پر دلالت نہیں کرتا، وہ تعامل جواز پر دلالت کرتا  
ہے جو صدر اقل سے استمرار کے طور پر ہوتا چلا آیا ہو۔ تاکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ  
وسلم کی تقریر پر دلیل ہو اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہی سے اس کا مشروع ہونا  
ثابت ہو اور اگر اس قسم کا تعامل نہ ہو تو لوگوں کا فعل حجت نہیں ہو سکتا۔

حضرت محمد صاحب کے ارشاد سے معلوم ہو گیا کہ حقوق کا تعامل جو ان کی دلیل و حجت نہیں  
ہی بہت حجت اور معتبر ہے جو صدر اقل یعنی کتاب و سنت، صحابہ کرامؓ اور مسلمان فہم سے  
مابست واضح ہو۔ قافیہ

### صوفیہ کے عمل سے کیا بدعت کی سند مل سکتی ہے؟

اہل بدعت بدعت کے جواز میں حضرات صوفیہ کرام و مجتہدین کا قائل ہیں پیش کردہ کہ  
کہتے ہیں کہ ان کا قائل و عمل اس بدعت کی دلیل ہے کہ یہ بدعت نہیں اور شکر فائدہ دیکھا جائے تو  
اکثر بدعتیں ایسے ہی اقوال و اعمال پر بدعت کی حد تک استمرار کی جاتی ہیں۔ لہذا یہ پیر خاندان  
کے نام سے پہنچے گئے ہیں۔

جواب

اس شبہ کا جواب یہ ہے کہ حضرات صوفیہ بے شک بزرگوں میں سے ہیں لیکن ان کا



قول و عمل جب تک کتاب و سنت کے تنازع پر نہ تو لا جائے گا معتبر نہ ہو گا۔ وجہ اس کی یہ ہے کہ صرف کرام و مجتہدین سے بعض اوقات حالت وجد میں یا حال کے وارد ہونے پر ایسے اعمال و اقوال سرزد ہو جاتے ہیں جن کا تعلق صحت الن کے اس ماں سے مخصوص ہوتا ہے اور ان کے اس حال کو خدا کے سپرد کر دیا جائے گا لیکن ان کے اس قول و عمل کو شریعت نہیں قرار دیا جاسکتا سیدنا محمد و آلہ ثانیؑ تحریر فرماتے ہیں :-

صوفیاء کا عمل علت و حرمت میں سند نہیں ہے۔ ہمیں اتنا کافی ہے کہ ہم ان کو معتبر نہ سمجھیں اور ملاصحت نہ کریں اور ان کا معاملہ اللہ تعالیٰ کے سپرد کر دیں۔ اس معاملہ (یعنی علت و حرمت) میں امام ابو حنیفہؒ، امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کا قول معتبر ہے نہ کہ ابو بکر شیبلیؒ، ابو الحسنؒ، نورانیؒ کا عمل۔ اس زمانہ کے صوفیاء و عظام نے اپنے پیروں کے عمل کو بہانہ بنا کر سرود و رقص کو اپنے دین و ملت کے طہ پر اختیار کیا ہے اور اس کو علت و عبادت بنا لیا ہے۔ اتھنوا و دینھم لہوا قلعبا (انہوں نے اپنے دین کو کھیل تماشا بنا رکھا ہے)۔ ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں :-

احکام شرعیہ کے ثابث کس نے میں معتبر کتاب و سنت ہے اور مجتہدوں کا قیاس اور اجماع انت ہی حقیقت میں احکام کے مثبت ہیں۔ ان چار شرعی دلیلوں کے سوا اور کوئی ایسی دلیل نہیں جو احکام شرعیہ کو ثابت کر سکے۔ الہام صحت و حرمت کو ثابت نہیں کرتا اور بالظن و افواہ کا کشف فرض و سنت کو ثابت نہیں کرتا۔ علامہ خواجہ دالے لوگ اور عام مومنین مجتہدوں کی تقلید میں برابر ہیں۔

سیدنا محمد و آلہ ثانیؑ کی خدمت میں کسی نے ایسے ہی کسی بزرگ کا عمل پیش کر کے حجت بنانا چاہا تو آپؐ اس کی تائید نہ فرمائی اور آپؐ کے قلم سے بے اختیار یہ فقرہ نکل گئے :-

لہ مکتر بات شریعت دفتر اول ص ۱۱۱ لہ ایضا دفتر دوم ص ۱۱۱



مذہباً: فقیر کو ایسی باتوں کے سننے کی تاب نہیں رہے اختیار میری رگِ فاروقی  
حرکت میں اُٹھاتی ہے اور تامل و ترجیح کا موقع نہیں دیتی، ایسی باتوں کے  
قابلِ خواہش شیخ کبیر یعنی ہوں یا شیخ اکبر، جیسے کلام محمد عربی علیہ علیہ الصلوٰۃ  
والسلام درگاہ ہے نہ کہ کلام محی الدین ابن عربیؒ نہ محمد الدین قنویؒ و شیخ عبد الزاق  
کاشانیؒ، ہم کو فرض ہے نہ کہ فرض سے فقرات مدینہ نے فقرات مکینہ  
سے مستغنی بنا دیا ہے ۛ

مطلب یہ ہے کہ دینی معاملات میں اگر مجتہدین کا قول تو مجبوراً سکتا ہے موقوفہ کلام کا  
نہیں، اگر کتاب و سنت سے ثابت ہو تو پھر اور ہمت ہے، اس لیے کہ وہ محض موقوفہ ہیں، اصل  
مجتہدین سے نہیں۔ حضرت امام ترمذی (۲۷۹ھ) ایک حدیث کی تحقیق کرتے ہوئے فرماتے ہیں:-

وَكُنْ ذَلِكَ قَوْلَ الْفَقَّاهِ وَهُوَ أَهْلُهُ بِمَعْنَى الْحَدِيثِ ۛ

ترجمہ: اور اسی طرح فقہاء نے فرمایا ہے اور وہ حدیث کے معانی کو زیادہ بہتر  
سمجھتے ہیں۔

حضرت امام دکنیؒ (۱۰۹۰ھ) بھی فرماتے ہیں:-

وحدیث یتداولہ الفقہاء خیر من ان یتداولہا الشیوخ ۛ

ترجمہ: اور وہ حدیث جس کو فقہاء روایت کرتے ہیں اس سے زیادہ بہتر ہے  
جس کو صرف شیوخ بیان کرتے ہوں۔

علامہ حافظ ابن حجر عسقلانیؒ (۸۵۲ھ) ایک مقام پر لکھتے ہیں:-

فان علماء الحلال والحرام اعلم بالتعلق من الفقہاء ۛ

ترجمہ: حلال و حرام کا علم (اور مسائل) تو فقہاء ہی سے اذکار کئے جاسکتے ہیں۔

پتہ چلا کہ دینی معاملات میں یا کسی چیز کی حلالیت و حرمت میں نہ تو موقوفہ و شیوخ کے اقوال



در اعمال کو بعد رحمت پیش کرنا درست نہیں، اعتبار و احتمال فقہ کرام کا ہے اس لیے کہ وہ دین کے مسائل پر گہری نظر رکھتے ہیں اور دین کی اہم سے اہم بات سے کہتے ہیں سہو سے نہیں صاحب مجالس الابار بھی تحریر فرماتے ہیں:-

دلیل مختص وہی دلیل ہوتی ہے جو شرعی ہو اور قرآن و حدیث اور اہل لوگوں کے اجماع سے جو اہل اجتہاد ہیں مآخذ ہو۔ اور جو عابد زاد اہل اجتہاد نہیں ہیں وہ عوام ہیں وغفل ہیں ان کی بات کا اعتبار نہیں۔ ہاں اگر ان کی بات اصول اور مستحکم کلام کے مطابق ہو تو پھر اس وقت مجبور ہوگی غلو و تعزیر و حدیث کسی عابد و زام کی بات نہ ماننا خود حدیث و اجماع امت سے ثابت ہے اور ساتھ ہی قرآن میں بھی اس کا اشارہ پایا جاتا ہے۔

مشائخ اہل حدیث سے کوئی ایسی بات دیکھیں جو بغیر قرون ثلثہ (اسلام کے تین زمانوں) میں نہ پائی گئی تو یہی بس ہے کہ ہم اس پر انہیں طاعت نہ کریں اور اسے منکرات میں نہ گنیں۔ لیکن یہ نہیں کہ اس کی سند بچائیں اور اسے نیکی کا کام سمجھ کر آگے میں لائیں۔ فقہاء جو بات کہیں گے وہ کتاب و سنت سے مآخذ ہوگی اور اجتہاد انہوں نے دریافت کی ہوگی اور مشائخ اگر کوئی ایسی بات کریں یا کہیں تو ہو سکتا ہے کہ ان پر کوئی حال وارد ہو یا وہ یہ بات قطعاً نہ جانتے رہے ہوں۔ پیران کلام کے محل سے نہ کسی اصل شریعت کی تخصیص جائز ہے نہ اس میں امت کے لیے کوئی راہ عمل ہے۔ اپنے پیروں کے محل کے بہانے سے کسی محل کو مسجد میں سند بنانا جائز نہیں۔

### صحیہ خود بدعت کا موضوع نہیں

صحابہ کاعظم رضی اللہ عنہم کی تاثیر صحبت سے اس درجہ تزکیہ قلب ہو چکا تھا کہ ان کے سینوں میں رضا و الہی کے خلاف کسی نفسانی خواہش کی مدد کرنا تک نہ سنی جاتی تھی بدعت کا سرچشمہ وہی



درماندگی اور نیشانی خواہشات ہوتی ہیں یہ ہیں سے بدعات کے سوتے پھرتے ہیں عیب بیان حضرت  
میں منتفی جو بیس تو یہ ناممکن ہوا کہ کوئی صحابی اپنے طور پر دین میں کوئی نیا کام پیدا کرے اور دین میں وہ  
دین میں وہ چیز لے آئے جو دین میں سے نہ ہو۔

اُدھر حضور نے فرمایا کہ میرے صحابہ مشاغل کی مانند ہیں جس کی پیروی کہ وہ راہ ہدایت پا لو گے  
اسنل ہر جے کہ استدلال سے مدنی ہی ملے گی۔ مدنی تیز ہو مدغم۔ لیکن ملے گی مدنی ہی اندھیرا  
کسی سے نہ ملے گا۔ سو صحابہ دین کا کوئی کام گو وہ نصا اور مراعات حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے نہ بھی منقول ہو،  
وہ بدعت نہ سمجھا جائے گا بہترین کہیں گے کہ اس صحابی کے پاس اس باب میں حضور سے کوئی اصل  
مذہب پہنچی ہوگی۔

صحابہ کا یہ مقام کسی بڑے سے بڑے شیخ طریقت کو حاصل نہیں، شیخ طریقت اپنے متوسلین کو  
کسی ایسی چیز کا پابند کرے جو پابندی شریعت سے نہیں لگائی یا جو چیز شرعاً لازم نہیں اس کا التزام کرے  
اسے اگر کسی درجے میں گواہ کیا جاسکتا ہے تو صرف اس تاویل سے کہ ایسا کرنا حقیقت مندوں کے لیے صرف  
علامہ تجرید کیا جا رہا ہے یہ صرف صحابہ کا مقام ہے کہ ان کی دین کی بتائی ہر بات شریعت سمجھ کر قبول  
کی جائے۔ اگر کوئی بات ان کی اجتہاد اور مست نہ بھی ہو تو بھی اس پر بدعت کا اطلاق ہرگز نہ ہوگا  
بدعت کی حد یہ ہے کہ صحابہ کے عمل میں اس کی کوئی اصل موجود نہ ہو۔ بدعت کا دوران کے بعد  
شروع ہوا ہے حضرت خلیفہ ثالث (۳۱ھ) کہتے ہیں۔

کل عبادۃ لم یثبہا اصحاب رسولی اللہ فلا تعدوہا۔

ترجمہ۔ رضاء الہی کے ارادے سے کی جانے والی ہر نیکی جسے صحابہ نے دین کی بات  
نہیں سمجھا، تم ہرگز اسے دین نہ سمجھنا۔



## بدعت اور اہل بدعت

صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی نظر میں

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

شہید رسالت کے پروردگار، محبوب رب العالمین کے سترے حضرت صحابہ کرامؓ ہیں۔ ان لوگوں قدر سید کہ جس قدر سنتِ مطہرہ سے پیارا اور لگاؤ تھا، اسی قدر بدعت اور اہل بدعت سے بغض و عناد تھا۔ انہیں یہ بات مدور جب گراں گزرتی تھی کہ سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی پاک شریعت میں کوئی رخصتہ نمازی کہے، سیدنا حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے حضرات صحابہ کرامؓ کی بدعت اور اہل بدعت سے نفرت کا جوق نشہ کھینچنے میں اسے داخل کیجئے۔

لَمَّا رَأَى أَحَدُ مَنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ  
مِنَ الْيَهُودِ

ترجمہ: صحابہ کرامؓ بدعت کو بہت ہی زیادہ مغضوب رکھتے تھے۔

ظاہر ہے کہ یہ بغض اسی بنا پر تھا کہ بدعت کا ایجاد کرنا گویا اس بات کا قرار کرنا ہے کہ ابوہریرہؓ کی حکمت لکھ دینا، بنکام غلط ہے اور یہ کہ دینِ قیم بھی نامکمل ہے۔ ہمارا یہ قول و عمل بھی دین میں داخل کیا جانا چاہیے۔ اس کا لازمی نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ معاذ اللہ! شرم معاذ اللہ! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رسالت کی ادائیگی میں خیانت اور کوتاہی فرمائی۔ اور یہ اقرار و عدولے حضرات، صحابہ کرامؓ کیسے برداشت کر سکتے ہیں۔ جنہوں نے حجۃ الوداع کے موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے روبرو اس بات کی شہادت دی تھی کہ دین کی تمام باتیں جو ربِ خود بخود اپنے



آپ کو بتلائی تھیں وہ ساری کی ساری آپ نے سب سے بتلا دی ہیں ذرہ بھر کھما نہ نہیں کیا۔ حضرت ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہؓ فرماتی ہیں:-

ومن حدثك انه كتم فتدكذب شعروا ان هذا الرسول بلغ ما  
انزل اليك من ربك. الآية

ترجمہ: جو شخص یہ کہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی بات چھپائی تو اس نے جھوٹ کہا۔ پھر (ام المؤمنینؓ) نے آیت کو یہ پڑھی (ترجمہ) اے رسول! پہنچا دیجئے جو آپ پر اترا آپ کے پروردگار کی طرف سے۔ الآية

یوں تو حضرت صحابہ کرامؓ کی زندگی کا ایک ایک گوشہ بیکار بیکار کر جہاں سنت مطہرہ سے عشق و محبت کی داستانیں سنار ہا ہے وہیں بدعات و اہل بدعات سے بغض و عناد کا درس دے رہا ہے۔ یہاں ان میں سے چند اقوال و نصائح درج کئے جلتے ہیں اللہ تعالیٰ سمجھنے کی اور اس پر عمل کرنے کی توفیق دے۔ آمین

### حضرت عائشہ صدیقہؓ کا ارشاد

① ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہؓ فرماتے ہیں کہ میں نے قرآن کریم کی ہمیشہ کرمیہ من الذین فرقوا دینہم وکانوا شیعاً کہ حزب بھالہ ہمہ فرقون۔ (پ: ۲۱: ۲۲) ترجمہ: جنہوں نے اپنے دین میں تفرقہ ڈالا اور ان میں بہت فرقے ہو گئے، ہر فرقہ جو اس کے پاس ہے اس پر خوش ہے کی تفسیر میں ارشاد فرماتی ہیں:-

اس سے مراد اہل بدعت کی جماعتیں ہیں۔

بلکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اس کی یہی تفسیر فرمائی ہے۔

② حضرت عائشہ صدیقہؓ کے بھائی حضرت عبدالرحمن بن ابی بکرؓ کے یہاں



اولاد نہ جنتی تھی۔ ان کے گھر میں کسی عورت نے کہا کہ اگر عبدالرحمن بن کے یہاں  
 بچہ ہوا تو ہم متفقہ میں ادرٹ ذبح کریں گے۔ حضرت عائشہ صدیقہؓ نے سنا تو فرمایا  
 کہ نہیں بلکہ سنت افضل ہے۔ لڑکے کی جانب سے دو بکریاں کافی ہیں اور  
 لڑکی کی جانب سے ایک بکری۔

اس سے پتہ چلتا ہے کہ سنت رسول کو چھوڑ کر کوئی دو سراطریقہ اختیار کرنا ان دفترا بھی  
 نہ لئی بھی بات نہ سمجھا جاتا تھا۔

## حضرت عمر فاروقؓ کا ارشاد

① سیدنا حضرت عمر فاروقؓ فرماتے ہیں:-

تم اصحابِ رسالت سے بچو کیونکہ وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی سنتوں کے دشمن  
 ہیں وہ احادیث کی مخالفت سے عاجز رہے۔ اس کے سبب انہوں نے  
 اپنے قیاس سے کام لیا۔ سو وہ خود بھی گمراہ ہو گئے اور لوگوں کو بھی گمراہ  
 کر دیا۔

② حضرت مجاہدؒ کہتے ہیں کہ ایک مرتب نے اذان کے بعد الصلوٰۃ الصلوٰۃ پکار کر  
 لوگوں کو نماز کے لیے بلانا شروع کیا۔ سیدنا حضرت عمرؓ نے سن کر فرمایا کہ کیا تو باگل  
 ہے؟ تیری اذان میں جو دعوت دی تھی وہ لوگوں کو بلانے کے لیے کافی نہ تھی۔

الصلوٰۃ الصلوٰۃ کہہ کر لوگوں کو نماز کی دعوت دینا کوئی حق کام نہ تھا۔ بلکہ چونکہ اس سے  
 دین میں زیادتی مقہوم ہو رہی تھی اس لیے حضرت عمر فاروقؓ نے اس سے روک دیا کہ دین میں  
 قدر زیادتی قابلِ برداشت ہے۔ نہ کی۔

③ ایک مرتبہ ارشاد فرمایا:-



خبردار ہیں کوئی بدعتی نہیں، میں تو متبع ہوں۔

## حضرت علی المرتضیٰ کا ارشاد

① ایک مرتبہ ایک شخص نے مناد عید سے قبل نماز نفل پڑھنا چاہی تو حضرت علی المرتضیٰ نے اسے منع فرمادیا، اس نے کہا کہ میرا مؤمنین! میں تو سمجھتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ مجھے نماز پڑھنے پر سزا دے گا۔ حضرت علی المرتضیٰ نے فرمایا کہ ہاں، اور میں بہتین باتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کسی نفل پر ثواب نہ دے گا جب تک کہ اس نفل کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لے کر لیا ہو یا اس کی ترغیب نہ دی ہو پس تیری یہ نماز نفل عبث ہوگی اور نفل عبث حرام ہے اور شاید کہ اللہ تعالیٰ تجھے اپنے رسول کی مخالفت کی وجہ سے سزا دے۔

② ایک مرتبہ سیدنا حضرت علی المرتضیٰ نے ایک مؤذن کو عثمانی نماز کے نیچے کھڑے کرنے کو دیکھا تو فرمایا کہ اس بدعتی کو مسجد سے نکال دو۔

مشریب کا مطلب یہ ہے کہ مؤذن اذان کے بعد ”الصلوة الصلوة“ کہہ کر گول کو جوتا پھرے چونکہ ایسا کہنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہیں، اس لیے اس پر بدعت ہونے کا قہر لے دیا ہے۔

## حضرت عبداللہ بن مسعود کا ارشاد گرامی

سیدنا حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کا گذر ایک جماعت پر ہوا، آپ نے دیکھا کہ ایک شخص کہتا تھا: شو مرتبہ، اللہ اکبر پڑھو تو ملتے نشین لوگ کنکریوں پر شو مرتبہ مجھ پر کہتے تھے، چھروہ کہنا کہ

لے الاعتصام جلد ۱ ص ۱۱۱ شرح مجمع البحرین کذا فی السجدة ص ۱۲۵ نظم البیان ص ۱۱۱ شذ بحر الرائق ص ۱۱۱ بیان ترمذی ص ۱۱۱ ص ۱۱۱ الاعتصام للشاطبی جلد ۲ ص ۱۱۱



توبہ لاء لا الہ الا اللہ پڑھ کر وہ تشریف لے جاتے۔ پھر وہ کہتا کہ تشریف سچا ان اللہ کہو تو وہ  
سنگریزوں پر تشریف تسبیح پڑھتے۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے یہ دیکھ کر فرمایا کہ تم ان  
کنکریوں پر کیا پڑھتے رہے۔ انہوں نے کہا کہ ہم حکیم و تہلیل و تسبیح پڑھتے رہے۔ آپؐ نے  
اس کے جواب میں فرمایا۔

تم ان کنکریوں پر اپنے گناہ شمار کیا کرو۔ میں اس کا ضامن ہوں کہ تم تہدیٰ نیکیوں  
میں سے کچھ بھی ضائع نہ ہو گا۔ عجب بے تم پر سے نعمت محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
کیا ہی جلدی تم ہلاکت میں پڑ گئے ہو۔ ابھی تک صحابہ کرامؓ تم میں بکثرت موجود  
ہیں اور اب تک حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کھڑے پاس نہیں ہو  
اور ابھی تک آپ کے برتن نہیں ڈٹے۔ اندر میں حالات تم بدعت اور  
گمراہی کا دور وازہ کھاتے ہو۔

ملاحظہ فرمائیے حکیم و تہلیل و تسبیح کا پڑھنا کوئی گناہ کی بات نہ تھی اور نہ ہی کوئی بُری  
حکمت تھی۔ مگر سیدنا حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے انہیں منع فرمادیا اور اس پر شدید تنبیہ کی  
وجہ اس کی یہ ہے کہ حکیم و تہلیل و تسبیح کا پڑھنا اپنی جگہ ہزار برکتوں اور رحمتوں کا حامل ہے  
مگر اس خاص ہیئت و کیفیت کی وجہ سے یہ اعمال بھی بدعت بن جاتے ہیں اس لیے کہ اس کا  
کوئی خاص طرز و طریقہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں بتلایا تھا اور صحابہ کرامؓ سے دیکھا کہ تا  
نہایت شہمتاً اگر اس پر کوئی عمل کرتا اور اصرار کرتا ہے تو اس کا مطلب یہی ہے کہ وہ اپنے آپ  
کو ان اکابرین سے زیادہ عالم سمجھتا ہے۔ جب کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے فرمایا۔

میں عبداللہ بن مسعودؓ ہوں خدا نے وعدہ لا شریک لہ کی قسم کھا کر کہتا ہوں کہ  
تم نے یہ نہایت تاریک اور سیاہ بدعت ایجاد کی ہے یا کیا تم علم میں جناب  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کرامؓ سے بڑھ گئے ہو۔



شیخ الاسلام ابن دقیق العیدؒ (۷۰۰ھ) نقل کرتے ہیں:-

عبد اللہ بن مسعودؓ اس موقع پر پہنچے اور آپ سر پر کپڑا اوڑھے ہوئے تھے۔ آپ نے فرمایا کہ جو مجھ کو جانتا ہے سرجانتا ہے اور جو مجھ کو نہیں جانتا تو میں بتائے دیتا ہوں کہ میں عبد اللہ بن مسعودؓ ہوں۔ تم جانتے ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ کرامؓ سے زیادہ تم ہدایت پر ہو؟ (مسند اللہ یعنی نہیں) پھر فرمایا کہ تم نے ایک بہت بڑی بدعت ایجاد کی ہے یا تم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کرامؓ پر علم میں فضیلت حاصل کر چکے ہو؟  
اس پر علامہ ابن دقیق العیدؒ فرماتے ہیں کہ:-

حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ نے مضر ہو، بیعت اور کیفیت کے ساتھ اس فعل کا انکار کیا ہے۔ حالانکہ فضیلت ذکر کے عام دلائل کے تحت اس کا ادراج ممکن تھا۔

درد و شریف پڑھا ایک بہت بڑی فضیلت اور موجب برکات و رحمت ہے مگر انفرادی طور پر اور آہستہ - زور سے پڑھنا اور اس کے لیے وقت اور ایک مضمون کی نیت بنانا مخصوص صورت بنانا شریعت کی تصریح میں ملتا نہیں۔ علامہ محمد بن محمد انصاریؒ (۸۷۵ھ) نے ذکر بائبر کا مسئلہ نقل کرتے ہوئے فرماتے ہیں:-

قاضی صاحب کے فتاویٰ سے نقل کیا ہے کہ جبر سے دو کرنا حرام ہے کیونکہ حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے صحیح روایت کے ساتھ یہ ثابت ہو چکا ہے کہ انہوں نے ایک جماعت کو مسجد کے محض اس لیے نکال دیا تھا کہ وہ بلند آواز سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوٰۃ پڑھتے تھے اور فرمایا کہ میں تمہیں بدعتی خیال کرتا ہوں۔

مولانا احمد رضا خان صاحب کے ممدوح ممدانا عبد الباقی صاحب دہلویؒ اس روایت کو صحیح سمجھتے ہیں اور ”قدح میں ابن مسعودؓ کے الفاظ نقل کرتے ہیں۔“



وجہ وہی ہے بحیرہ متعلیل و تنبیح یا درود شریف کے لیے اس طرح کی مخصوص حالت اور کیفیت کا اپنانا چونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں نہ تھا اس لیے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو دین میں ایک چیز کا موجب قرار دے کر جمعی کے وقت سے خطاب کیا۔ ورنہ یہ انکار تو بہت ہی بابرکت اور دین دُنیا کے لیے سرمایہ ہیں۔

شیخ الحدیث حضرت مولانا سر فزاد خاں صاحب مئید فرماتے ہیں :-  
انقلاب زمانہ دیکھئے کہ آج جو شخص بلند آواز سے جماعت کے ساتھ مل کر درود شریف نہیں پڑھتا، اہل بدعت اس کو مسجد سے نکال دیتے ہیں مگر حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے بلند آواز کے ساتھ مسجد میں جہر کے ساتھ درود شریف پڑھنے والوں کو مسجد سے نکال دیا اور فرمایا میرے نزدیک تم بدعتی ہو۔ اہل بدعت کو اس صحیح روایت سے عبرت حاصل کرنی چاہیے۔

③ سیدنا حضرت عبداللہ بن مسعودؓ یا بارہ اپنے خطبہ میں اور اپنی مجلسوں میں اسوۂ مبارکہ اور طریقہ صحابہؓ اپنانے کی تلقین و ترغیب دیتے اور ان کے فضائل بیان فرما کر اس کی طوٹ راغب ہونے کی تاکید کرتے اور بدعت سے اجتناب کی وصیت کرتے۔ ایک مرتبہ ارشاد فرمایا :-

تم ہمارے نقش قدم پر چلا کر وادہ نئی نئی بدعات مت ایسا کہ وکیل محکم کفایت کیے گئے ہو۔ (یعنی یہی دین موردست ہمیشہ کافی ہے)۔

④ ایک مرتبہ ارشاد فرمایا :-

سنت میں میلانہ روی اختیار کرنا بدعت میں کسٹش کرنے سے بہتر ہے۔

⑤ ایک مرتبہ فرمایا :-

جو شخص سنت چیلنا چاہے تو وہ ان بزرگواروں کے قدم پر چلے جو وفات پا چکے ہیں کیونکہ زندہ کبھی فتنہ سے مامون نہیں ہو سکتا۔ وہ لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم



کے صحابہ ہیں جو اس زمانہ کے نہایت افضل لوگ اور نہایت بھلے ظہرب والے اور نہایت گہرے علم والے اور نہایت کم تکلف اندک بنادٹ والے تھے اور تعالیٰ نے ان کو اپنے نبی کی رفاقت اور اپنے دین کے قائم کرنے کے لیے انتخاب کیا تھا۔ ان کی فضیلتوں کو بھپاؤ اور ان کے نقش قدم پر چلے اور جس قدر ہوسکے ان کے اخلاق اور ان کی سیرتوں کو مشعل راہ بناؤ کیونکہ وہ لوگ ہدایت مستقیمہ پر تھے۔

② حضرت عبداللہ بن مسعودؓ اپنے خطبہ میں یہ بھی فرمایا کرتے تھے :-

تم بھی نئے نئے کام نہ کرو گے اور لوگ تمہارے لیے نئی نئی صورت عبادت کی نکالیں گے تو بسمجھ لو کہ ہر شیا غریبہ مگر ای ہے اور ہر گراہی کا ٹھکانا جہنم ہے۔

ایک مرتبہ یہی بات بیان کر کے فرمایا کہ جب تم پر ایسے حالات آجائیں تو تم پر مہر انویٰ (یعنی صحابہ کرامؓ) کی پیروی لازمی ہے۔

④ آپؐ فرماتے ہیں :-

اے لوگو! بدعت (اختیار نہ کرو اور عبادت میں مبالغہ اور تعمق نہ کرو، پہلے سے طریقوں کو لازم پکڑو اور اس چیز کو اختیار کرو جو از روئے سنت تم جانتے ہو اور میں کہ اس طرح نہیں جانتے اس کو ترک کردو۔

⑤ آپؐ فرماتے ہیں :-

نئی نئی بدعات سے بچو کیونکہ ایمان کی بانگی دل سے نہیں جاتا لیکن شیطان تمہارے لیے ہر روز نئی نئی بدعات پیدا کرتا ہے حتیٰ کہ تم اس میں لوث ہو جاتے ہو اور اس طرح تمہارے دل سے ایمان نکل جاتا ہے۔



## حضرت عبداللہ بن عمرؓ کا ارشاد

① حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے پاس ایک شخص کسی کا سلام لایا تو آپ نے اس کے جواب میں یہ ارشاد فرمایا :-

مجھے سلام بھیجنے والے کی یہ شکایت پہنچی ہے کہ اس نے کوئی بدعت ایجاد کی ہے  
اگر واقعی اس نے کوئی بدعت ایجاد کی ہو تو میرا سلام اس کو نہ دینا۔

② دو ماہ کے وقت ہاتھ کہاں تک اٹھانا چاہیئے۔ اس کا طریقہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت میں موجود ہے۔ اگر اس کے برخلاف کئی دعائیں ہاتھ اٹھانے کا تو وہ بدعت ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے ایک شخص کو دیکھا کہ وہ غلط طریقہ پر ہاتھ اٹھا رہا ہے تو آپ نے فرمایا :-

اعتبار سے اس مریض (ہاتھ اٹھانے بدعت ہیں۔ اس لیے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سید مبارک سے اوپر ہاتھ نہیں اٹھائے تھے۔

③ حضرت مجاہدؒ فرماتے ہیں کہ میں اور حضرت عروہ بن زبیرؓ مسجد میں آئے تو دیکھا کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ حضرت عائشہ صدیقہؓ کے حجرہ شریفہ کے پاس تشریف رکھتے ہیں اور کچھ لوگ مسجد میں چاشت کی نماز پڑھ رہے ہیں۔ ہم نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے ان لوگوں کے بارے میں دریافت کیا تو آپ نے فرمایا کہ یہ بدعت ہے۔ شیخ الحدیث حضرت مولانا سرفراز خاں صاحب مفسد اس کی تشریح میں فرماتے ہیں :-

چاشت کی نماز صحیح اسانید کے ساتھ متعدد صحابہ کرامؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے۔ لیکن چونکہ آپ کے زمانہ مبارک میں اجتماعی حیثیت کے ساتھ خاص اہتمام اس کے لیے نہیں ہوا کرتا تھا کہ بلکہ کیف ما اتفق جہاں جہاں بھی کوئی ہوتا تھا وہاں ہی وہ نماز چاشت پڑھ لیتا تھا اور یہ نقلی نماز ہے۔ اور نقلی نماز کو سہلے مسجد کے گھر میں پڑھنے کی فضیلت حدیث میں

لے ترمذی جلد ۱ ص ۱۰۱، ابوداؤد جلد ۱ ص ۱۰۱، مشکوٰۃ ص ۱۰۱، ابن ماجہ ص ۱۰۱، مسند احمد جلد ۱ ص ۱۰۱، سنن ابی یوسف جلد ۱ ص ۱۰۱، مسند عبد اللہ ص ۱۰۱







میں بدعت غلط ملکہ ہونے پائے اور بدعت کی جڑ کو سختی سے کچل کر مکہ دیا جائے۔

⑤ حضرت نافع (رضی اللہ عنہ) روایت کرتے ہیں:-

ایک شخص نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے پاس میں چھینک ماری اور اس شخص نے غصہ ہی کہا: الحمد للہ والسلام علی رسول اللہ (ﷺ) حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے فرمایا کہ اس کا تو میں بھی قائل ہوں کہ الحمد للہ والسلام علی رسول اللہ (ﷺ) ہمیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی تعلیم نہیں دی (لیکن) ہمیں اس موقع پر اس کی تعلیم دی ہے کہ ہم الحمد للہ علی کل حال کہہ سکیں۔

⑥ آپ کا یہ بھی ارشاد ہے کہ ہر بدعت گمراہی کا خواہ اسے لوگ اچھا (حسنہ) سمجھیں۔

غور فرمائیے۔ سنت معلومہ کا کس قدر خیال تھا۔ اگر وہ بدعت حاضر کا نام نہاد عاشق ہوتا تو قرآن فقہ نے جاری کر دیتا کہ یہ گستاخ ہے، وہ باہمی ہے، منکر ہے۔ اس لیے کہ اس نے وہ اسلام علی رسول اللہ سے روک دیا ہے، لیکن حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے پوچھئے کہ درود و سلام کیوں منع فرمایا؟ کیا آپ عاشق رسول نہ تھے؟ کیا آپ کے قلب میں حب رسول نہ تھی؟ کیا ایسا کہنا جائز نہ تھا؟

یاد رکھیے درود و سلام کا کوئی مسلمان منکر نہیں۔ اس کے بارے میں عبداللہ بن عمرؓ صحابی کا منع کہ اس بات کی واضح دلیل ہے کہ ایسے وقت ہی اسلام پڑنا چاہیے جو سنت و شریعت سے ثابت ہو، اگر اس کے برخلاف کسی نے کچھ کہا خواہ درود و سلام وہ دعائیہ کیوں نہ ہو۔ وہ سنت و شریعت کی خلاف ورزی ہوگی اور اس کا نام ”بدعت“ ہوگا۔ اسی سے بچنے کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تاکید فرمائی ہے۔

### حضرت عبداللہ بن عباسؓ کا ارشاد

① ایک شخص نے سیدنا حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے کہا کہ مجھے وصیت فرمائیے۔ آپ

سیدنا عبداللہ بن عباسؓ نے فرمایا: نہ درود و سلام نہ دعا نہ شریعت و بدعت



نے ارشاد فرمایا کہ :-

تقریٰ کو اور استقامت کو لازم پکڑو اور سنت کی اتباع کرو اور بدعت نہ سکارو۔

① حضرت عبد اللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں :-

وہ اللہ میں نہیں جانتا کہ آج سونے زمین پر کوئی در سڑایا ہو کہ جس کا مرنے والا شیطان کو میرے مرنے سے زیادہ پسند ہو عرض کیا کیا کیوں؟ فرمایا کہ شیطان مشرق یا مغرب میں کوئی بدعت نکالتا ہے جس کا حکم پر چنے کے لیے لوگ میرے سامنے آتے ہیں تو میں ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت پر لگا دیتا ہوں پس شیطان کی ناکامی ہوئی، بدعت اسی پر مددی جاتی ہے۔

اب کا یہ بھی ارشاد ہے :-

آئندہ لوگوں پر کوئی نیا سال نہ آئے گا جس میں وہ کوئی بدعت ایجاد نہ کریں گے اور کسی سنت کو مردہ نہ کریں گے یہیں تک کہ بدعتیں زندہ اور سنتیں مردہ ہو جائیں گی۔

اب کا یہ ارشاد بھی ہے :-

جو کوئی طریقہ سنت پر ہو اور بدعت سے منع کتاب ہو اور طریقہ رسالت کی وحییت کہ تمہارا ایسے شخص کو دیکھنا عبادت ہے۔

② سیدنا عبد اللہ بن عباسؓ آیت کریمہ :-

وَقَدْ نَزَلَ عَلَيَّ كُتُبٌ اِنْ اِذَا اسْمَعْتُمْ اَيْتَ اللّٰهِ يَكْفُرْ بِمَا دِيْنُهُمْ زَمَر ۱۰  
فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتّٰى يَخْرُجُوْا فِىْ حَدِيْثٍ عَنْهُ ۚ اَنْكُرُوْا اِذَا امْلٰهُمُ اَنْ اللّٰهُ  
جَامِعُ الْمُنَافِقِيْنَ وَالْمُكَذِّبِيْنَ فِىْ جَهَنَّمَ جَمِيْعًا (پ ۵ : الشارح ج ۲)

ترجمہ :- اور حکم آتا ہے کہ تم ان کے ساتھ نہ رہو کہ جب سنو اللہ کی آیت پر انکو اور بھیجتے ہو

۱۔ شرح فقہ المغیری جلد ۱ ص ۱۸۱ ۲۔ الاحقاص جلد ۱ ص ۱۸۱ ۳۔ ابوداؤد ج ۱ ص ۱۸۱ ۴۔ تلمیذ الطبرانی ج ۱ ص ۱۸۱



تقریباً چھوٹے ان کے ساتھ یہاں تک کہ مشغول ہوں کسی اور بات میں نہیں تو تم بھی اپنی جیسے ہو گئے۔ اللہ کا کھانا کھانے کو اسے کافروں کو دوزخ میں ایک بندہ۔

کے ذیل میں ارشاد فرماتے ہیں:-

اس اہمیت میں ہر وہ بدعت جو دین میں لٹکی جائے، اور تمام بدعتی جو قیامت تک پیدا ہوتے رہیں گے داخل ہیں۔

حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے ایک شخص کو عصر کی نماز کے بعد نماز پڑھتے دیکھا تو آپ نے منع فرمایا۔ اس شخص نے ان احادیث کی تاویل پیش کی جن میں عصر کے بعد نماز پڑھنے کی مخالفت آئی ہوئی ہے۔ حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے ارشاد فرمایا کہ میں نہیں جانتا کہ اسے مذاہب دیا جائے گا یا جہر دیا جائے گا کیونکہ اللہ کا فرمان ہے: ترجمہ اللہ کسی ایسا نذر و ضرر اور ایمان نہ رکھتا کہ کام نہیں کہ جب اللہ اور اس کا رسول کوئی فیصلہ کر دے، تو پھر اسے کسی کام کا کوئی اختیار رہے۔

اس روایت سے بھی پتہ چلتا ہے کہ کوئی عمل بغیر کتنا ہی خوش کن کیوں نہ ہو اگر خلاف سنت ہے تو پھر اس پر غلطی پکڑ جاتی ہے۔

سینا حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے بہت کریمہ۔

یوم نبیض وجوه و قسوة وجوه - التایہ (پہلے: آتہ عمران ع)

ترجمہ جس دن کہ بعض چہرے سینہ از بعض سیاہ ہوں گے۔

کے ذیل میں فرماتے ہیں:-

یوم نبیض وجوه و قسوة وجوه اهل البدعة والضلالة

ترجمہ جس دن اہل سنت والجماعت کے چہرے سینہ روشن ہوں گے اور اہل بدعت

و ضلالت کے چہرے سیاہ ہوں گے۔

تفسیر قرآن مجید، ج ۱، صفحہ ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴



## حضرت حذیفہؓ کا ارشاد

① حضرت حذیفہؓ فرماتے ہیں کہ ..

خدا کی قسم آئندہ ہمارے میں بدعت اس طرح پھیل جائے گی کہ اگر کوئی شخص اس بدعت کو ترک کرے گا تو اس کو کہیں گے کہ اس نے سنت ترک کر دی ہے نہ

② آپؓ فرماتے ہیں ..

ہر وہ عبادت جو صحابہ کرامؓ نے نہیں کی تو بھی وہ عبادت نہ کرو کیونکہ پہلے لوگوں نے پھلوں کے لیے کوئی کسر نہیں چھوڑی جس کو یہ پورا کریں اسے ملنا اور اللہ سے ندم اور پیسے لوگوں، صحابہ کرامؓ کے طریقے کو اختیار کر دو

## حضرت عبداللہ بن مغفلؓ کا ارشاد

بسم اللہ الرحمن الرحیم کا پڑھنا برکت اور ثواب کا عمل ہے لیکن اس کو ایک مخصوص کیفیت اور حالت میں کرتے رہنا بدعت ہو جائے گا علامہ ابن قیمؒ العیۃ حضرت عبداللہ بن مغفلؓ سے نقل کرتے ہیں ..  
امام ترمذیؒ نے حضرت عبداللہ بن مغفلؓ سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے اپنے بیٹے سے فرمایا کہ ہر سے بسم اللہ پڑھنے کی بدعت سے گریز کرنا (علامہ فرماتے ہیں،) کب اس کو عام دلیل کے تحت انہوں نے درج نہ کیا ہے

## حضرت ابو الدرداءؓ کا ارشاد

نیدہ حضرت حضرت عبداللہؓ فرمایا کرتے تھے ..

عالم نبویا معلم، معلم جزایا متبع مگر ضرور، پانچویں نہ جتنا درد ناک ہو جائے گا

لہذا مقام جہاد صحت، ایضاً صحت، احکام الاحکام جہاد صحت کے جامع بیان مسلم ص ۵



مسموم ہوتا ہے پانچویں سوار بننے کی عداوت یہیں سے پہلے ہے۔  
حضرت حسن بصریؒ سے پانچویں کی تشریح پوچھی گئی تو آپ نے جواب دیا کہ بدعتی

### حضرت عثمان بن العاصؓ کا ارشاد

حضرت عثمان بن العاصؓ (۳۵ھ) کو ایک مرتبہ کسی نے مختصر کی دعوت میں بلایا تو آپ نے  
انکار کر دیا۔ وجہ پوچھی گئی تو مصافحہ صاف فرما دیا۔

ہم لوگ زمانہ رسالت مآب علیہ الصلوٰۃ والسلام میں معتزل میں نہیں جایا کرتے تھے  
تھے بعد میں اس کے لیے دعوت دی جاتی تھی۔

یعنی جو وہ میرا اس وقت ہے وہ اس وقت بھی موجود تھا لیکن اس کے باوجود رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا امر فرمایا اور نہ ہی صحابہ کرامؓ ایسے مواقع کے لیے دعوت کا انتظام کرتے  
تھے معلوم ہو کہ حادیث کی موجودگی کے باوجود جب ایک کام نہ ہو اور لوگ اس پر عمل کرنے پر اصرار  
کر رہا تو وہ سنت نہیں بلکہ بدعت ہو گا۔

### حضرت عمارؓ بن الدیلمہ کا ارشاد

(حدیث میں بھی بدعت سے نفی طرح بھیجیں)

دعا اپنے مقام پر ایک بہت بڑی عبادت ہے اور اس کا طریقہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
سے ثابت ہے صحابہ کرامؓ نے اس پر عمل کیا اور بتلایا۔ اب اس کو چھوڑ کر دعا میں ایک مخصوص طرح  
پر ہاتھ اٹھانا جو کہ سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور طریقہ صحابہؓ سے ثابت نہیں۔ اس لیے صحابہ  
کرامؓ اسے بدعت کہتے تھے حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے تذکرہ میں ایک حوالہ گزر چکا ہے یہاں حضرت  
عمارؓ کی تنقید پڑے گی۔ آپ نے بشر بن مروحان کو منبر پر دوڑوں ہاتھ اٹھاتے ہوئے دیکھا تو فرمایا۔  
اللہ تعالیٰ ان دوڑوں چمے چھٹے ہاتھوں کا ناس کہے میں تو حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کو ارشاد کی انگلی سے زیادہ اٹھاتے ہوئے منبر پر کھڑا اور دوڑوں ہاتھ اٹھا رہا ہے۔



## اہل بدعت اکابر تابعین کی نظر میں

### حضرت سعید بن المسیبؓ کا ارشاد

معاذ پر ہنسا کوئی گناہ کی بات نہیں لیکن شریعت نے اس کے کچھ حدود متعین کئے ہیں۔ ان حدود سے تجاوز کرنا شریعت کی مخالفت کرنا ہے اور سنت کی مخالفت پر اللہ تعالیٰ کی پکڑ ہے۔ ایک شخص عمر کی نماز کے بعد دو رکعت پڑھا کرتا تھا اس نے حضرت سعید بن المسیبؓ (م ۴۹ھ) سے دریافت کیا۔

اے ابو محمد! کیا اللہ تعالیٰ مجھے نماز پڑھنے کی وجہ سے سزا دے گا؟ حضرت سعید بن المسیبؓ نے فرمایا کہ نہیں لیکن خدا تعالیٰ مجھے مخالفت سنت کی وجہ سے سزا دے گا۔

### حضرت حسان بن عطیہؓ کا ارشاد

سیدنا حضرت حسان تابعیؓ (م ۱۳۰ھ) کا ارشاد ہے۔

کوئی قوم دین میں بدعت نہیں نکالے گی مگر اللہ تعالیٰ اتنی ہی تعداد میں ان سے سنت اٹھائے گا اور پھر قیامت تک ان کو وہ سنت واپس نہیں دے گا۔

### حضرت عمر بن عبد العزیزؓ کا ارشاد

سیدنا حضرت عمر بن عبد العزیزؓ (م ۱۵۸ھ) ارشاد فرماتے ہیں۔

بہر تجھے اللہ تعالیٰ سے ڈرنے اور اس کے حکم میں میاں نہ ملے اختیار کرنے اور اس



کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کے اتباع کرنے کی وصیت کرتا ہوں کہ اہل عیت نے جو بدعات ایجاد کی ہیں ان کو چھوڑ دینا۔ کہیں کچھ سنت اس سے قبل جاری ہے اور اسے کافی سمجھو۔ بدعت کے ایجاد کی کیا ضرورت؟ تم سنت کو مضبوطی سے تھامے رکھنا کہ کچھ خدا تعالیٰ کے حکم سے ترسے یہ اس میں منافعت ہے جان لو کہ جو بدعت ایجاد ہوئی ہے اس سے قبل دشمنت گزر چکی ہے جو اس پر دلیل ہو سکتی تھی یا اس میں برت ہو سکتی ہے کیونکہ سنت ان پاک نفس کی طرف سے آتی ہے جنہوں نے اس کے خلاف خلافت انفرش جماعت اور تمس کو بغور دیکھ لیا تھا اور اس کو اختیار نہ کرو۔ (لہذا) تو بھی صرف اس چیز پر راضی رہ جس پر وہ قوم (یعنی صحابہ کرام) راضی ہو چکی ہے۔ کیونکہ انہوں نے علم پر اطلاع پائی ہے اور دوسری جماعتوں سے دیکھ کر بدعت سے اجتناب کیا ہے اور وہ معاملات کی پہلے کی تک پہنچنے پر قوی تر تھے اور جس حالات پر وہ تھے وہ افضل تر حالت تھی مگر جاہلیت وہ ہے جس پر تم کا مزاج ہو تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ تم ان فضیلت میں بڑھ گئے (حالانکہ ایسا سمجھنا باطل و مردود ہے)۔

سب سنت مطہرہ کے بیان میں ارشاد فرماتے ہیں:-

رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ سنتیں جاری فرمائیں اور آپ کے بعد خلفائے راشدین نے کچھ سنتیں جاری فرمائیں ان کا اعتبار نہ کرنا کتاب اللہ کی حدیق اور اللہ تعالیٰ کی نیکل اور اللہ کے دین میں قوت کا حاصل کرنا ہے کسی طرح بھی ان میں خیر و تبدیل کرنا جائز نہیں۔ اور نہ اس کے خلاف کسی چیز پر فکر کرنا جائز ہے۔ جو شخص ان سنتوں پر عمل کرے گا جاہلیت پائے گا اور جو ان کے ذریعے اللہ تعالیٰ کی مدد حاصل کرنا چاہے گا اس کی مدد ہوگی اور جو ان سنتوں کی خلاف ورزی کرے



گا۔ اس نے مسلمانوں کے راستے سے الگ راستہ اختیار کر لیا۔ اللہ تعالیٰ اس کو اس کی تجویز و اختیار پر چھوڑ دے گا اور پھر جہنم میں جلائے گا اور جہنم بڑا ٹھکانہ ہے۔  
ایک مرتبہ فرمایا:-

الادانی لست بمبتدع ولكني منبع

ترجمہ۔ خبر وہ میں مبتدع (بدعتی) نہیں ہوں بلکہ میں تو سنت کا تابع ہوں۔  
آپ نے یہ فرمان بھی جاری فرمایا:-

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت میں کسی کی رائے کو دخل نہیں ہو سکتا۔ لوگو! میں جدید احکام نہیں دوں گا بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کا اتباع کروں گا۔

## حضرت شریحؒ کا ارشاد

سیدنا شریحؒ فرماتے ہیں کہ:-

سنت متہارے خیالات سے پہلے آپ کی ہے اس لیے تم سنت کا اتباع کرو۔  
بدعت اختیار نہ کرو۔ اگر تم نے سنت کا دامن پکڑے رکھا تو کبھی گمراہ نہ ہو گے۔

## حضرت حسن بصریؒ کا ارشاد

① سیدنا حضرت حسن بصریؒ (۱۱۰ھ) سے منقول ہے:-

اگر تم چاہتے ہو کہ کُل مصلحتیں دیر نہ لگے اور سیدھے جنت میں چلے جاؤ  
تو اللہ کے دین میں اپنی رائے سے کوئی طریقہ مت پیدا کرو۔

② آپ کا یہ بھی ارشاد ہے:-

۱۔ بحوالہ کتاب سنت و بدعت ص ۱۱۱ ۲۔ الاعتصام جلد ۱ ص ۱۱۱ ۳۔ سنن دارمی ص ۱۱۱  
۴۔ شرح السنہ للبغوی جلد ۱ ص ۱۱۱ ۵۔ مرقات جلد ۱ ص ۱۱۱ ۶۔ الاعتصام جلد ۱ ص ۱۱۱



بجی تینار زیادہ روزہ، نماز میں عجاہہ کرنا ہے آنا ہی اُس سے دور رہنا ہے۔  
 آپ یہ بھی فرماتے ہیں:-

بجی کے پاس نہ بیٹھو کہ وہ تمہارے دل کو بیمار کر دے گا۔

### حضرت سالم بن عبدیہؓ کا طرز عمل

حضرت سالم بن عبدیہؓ کے پاس ایک شخص بیٹھا ہوا تھا، اسے چینگ آئی تو اس نے کہا کہ  
 السلام علیکم۔ حضرت سالمؓ نے فرمایا: ولیک وعلیٰ انک۔ (تجہ پر بھی سلام ہو، تیری حال پر بھی)  
 اس شخص کو یہ بات ناگوار گزری، حضرت سالمؓ نے اس کے جواب میں فرمایا:-

میں نے صرف وہی بات کہی ہے جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی ہے کہ آپ کے  
 پاس ایک شخص کو چینگ آئی تو اس نے کہا السلام علیکم۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے اس کے جواب میں فرمایا: ولیک وعلیٰ انک۔ (یاد رکھو) جب تم میں سے کسی کو  
 چینگ آئے تو کہو: الحمد للہ رب العالمین۔

### حضرت امام ابوحنیفہؒ کا ارشاد

حضرت امام ابوحنیفہؒ (۱۵۰ھ) کا ارشاد ہے:-

اُٹھو اور طریقہ صاحبین پر چم جاؤ۔ ہر ایک نئی بات سے بچو کہ وہ بدعت ہے۔

### حضرت امام اوزاعیؒ کا ارشاد

حضرت امام اوزاعیؒ (۱۵۶ھ) فرماتے ہیں:-

لَا الْمَقَامُ مَذْمُومٌ ۖ لَكِنَّ الْإِنْفَادَ ۖ لَكِنَّ تَرْكُ شَرْعِيٍّ مَذْمُومٌ ۖ لَكِنَّ مِيزَانَ الشَّرْعِيِّ مَذْمُومٌ  
 مَذْمُومٌ ۖ لَكِنَّ مِيزَانَ مَذْمُومٌ ۖ لَكِنَّ مِيزَانَ مَذْمُومٌ ۖ لَكِنَّ مِيزَانَ مَذْمُومٌ ۖ



صاحبِ بدعت سے باتِ حقیقت مت کرو نہ اس سے بحث و مباحثہ کرو۔ اندیشہ ہے وہ  
متہد کے دل میں فتنہ کا بیج ڈال دے گا۔ حضرت امام شعبیؒ تابعی (۱۵۰ھ) کا ارشاد ہے۔  
مقرب ایسے دُک ہوئے دیکھو جہاں ہر ایک بات اپنی شکل و گمان کے یہیں  
گئے تو (اس کا نتیجہ یہ ہو گا کہ) اسلام دھ جائے اور لوٹ جلے گا۔  
یہ تابعین کرام کی بدعت اور اہل بدعت سے فترتیں ہیں۔ ان تابعین میں ہم نے حضرت  
امام بخلمؒ کا خوالہ بھی دیا ہے۔

البلال مائیکٹر میں جب یہ مضمون پہلی دفعہ چھپا تو بعض اصحاب نے اکیڈمی پر کہہ کر چھپا کر کیا  
امام ابو حنیفہؒ تابعین میں سے ہیں، ہم نے کہا ہاں اس میں تعجب کی کوئی بات ہے۔ انہوں نے  
کہنا پھر کئی علماء امام صاحب پر یہ اعتراض کیوں کرتے ہیں کہ ان کا عمل صحیح بخاری پر نہ تھا۔ امام بخاریؒ  
۲۵۶ھ میں فوت ہوئے تو ان کے بعد آنے والا کوئی شخص تابعی کیسے ہو سکتا ہے۔ ہم نے کہا حضرت  
امام ابو حنیفہؒ ۱۵۰ھ میں امام بخاریؒ سے بہت پہلے فوت ہوئے۔ اس وقت صحیح بخاری بھی اور نہ  
اس کی کوئی مخالفت — روایات فقیر تو وہ ہر طرح کی اور ہر طرف کی موجود تھیں۔  
حضرت امام تابعیؒ تھے اور آپ نے صحابی رسول حضرت انسؓ (۶۰ھ) کی زیارت کی تھی  
علامہ ذہبی (۸۴۸ھ) لکھتے ہیں۔

مولودہ سنۃ عثمان بن زای الن بن مالک غیر مرفوعہ لما قدم علیہم الکوفۃ۔  
ترجمہ۔ آپ کی پیدائش ۸۰ھ کی ہے آپ نے حضرت انسؓ کو جب وہ کوفہ آئے  
تھے کئی بار دیکھا تھا۔

حضرت عبداللہ بن ابی (۸۰ھ) تو بڑے ہی کوفہ میں تھے کہیں میں ان کی زیارت کی ہوگی حضرت  
سہیل بن سعد ساعدیؒ (۱۰۰ھ) حضرت عبداللہ بن مسعودؓ (۱۰۰ھ) اور حضرت عامر بن عثمانؓ (۱۰۰ھ)  
(۱۰۰ھ) بھی اس وقت موجود تھے۔



# اہل بدعت ائمہ مجتہدین کی نظر میں

## حضرت امام مالکؒ کا ارشاد

تین دن حضرت امام مالکؒ (۱۷۹ھ) فرماتے ہیں کہ :-  
جو شخص بدعت ایجاد کرتا ہے اور اس کو اچھا سمجھتا ہے تو وہ گمراہ یا بدعتی ہے کہ تا  
ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (معاذ اللہ) رسالت دہی اور انگی میں خیانت  
کو اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: الیوم اکملت لکم دینکم۔ آج تم پر اپنا دین مکمل کر  
دیا (پھر فرماتے ہیں) جو کام اس دین میں دین نہیں مقادہ تو ہے بھی دین نہیں بن سکتا۔

## حضرت امام ابو یوسفؒ کا ارشاد

حضرت امام ابو یوسفؒ (۱۸۲ھ) کا ارشاد ہے :-  
دین کے بارے میں شک، نزاع، کج سمجھی اور جہل اور غیور دو اس لیے کہ دین بالکل واضح  
ہے۔ خدا نے اس کے خزانے بھی مقرر کر دیے ہیں اور اس کے سنتیں بھی اور اس کی  
تمام حدود بھی مقرر کر دیے ہیں اور حلال و حلال اور حرام کو حرام کر دیا ہے جیسا کہ اس  
نے خود فرمایا ہے: الیوم کملت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی و رضیت  
لکم الاسلام و پنا تم اس کے حلال و حلال سمجھو اور اس کے حرام کو حرام سمجھو۔ قرآن کی  
محکم یعنی واضح ہیئت پر عمل کرو اور جو متشابہ آیات ہیں ان پر ایمان و یقین رکھو  
اس کے اندر جو مشابہتیں ہیں ان سے عبرت حاصل کرو مصائب سے بچنے کے لیے ایمان



میں کبھی قیل و قال نہیں کیا۔ انہوں نے خدا کے تقاضے اور اس کی اطاعت پر بس کیا۔ انہوں نے سنت و تواتر کو مضبوط کر لیا تھا اور جو ان معتدین نے نئے نئے مسائل پیدا کر دیئے ہیں ان کو کبھی دیکھ نہیں لگایا۔

## حضرت سفیان ثوریؒ کا ارشاد

- ① سیدنا حضرت سفیان ثوریؒ (۱۶۱ھ) فرماتے ہیں:-  
میں نے بدعت سے علم نہ سنا، اللہ تعالیٰ اس کے علم میں (یعنی نہ دے گا اور جس نے جنتی سے مصافحہ کیا، اس نے اسلام کو حد درجہ پہنچا یا۔
- ② آپؒ کا ارشاد ہے:-  
تم سنت کی اتباع کرتے رہو اور بدعات کو ترک کر دو۔
- ③ آپؒ یہ بھی فرماتے ہیں:-  
ابلیس کو گناہ کی نسبت بدعت زیادہ پسند ہے۔ کیونکہ گناہ سے تو گناہ سمجھنے کی وجہ سے توبہ کی جاتی ہے مگر بدعت ابلیس کی گراہی ہے کہ اس سے توبہ ہی نہیں کی جاتی۔ کیونکہ اس کو گناہ ہی نہیں سمجھا جاتا۔
- ④ آپؒ کا یہ ارشاد ہے:-  
کوئی قول بغیر عمل کے مستقیم نہیں اور کوئی قول و عمل دونیت اس وقت تک مستقیم نہیں جب تک کہ وہ سنت کے مطابق نہ ہو۔
- ⑤ آپؒ فرماتے ہیں:-  
جو شخص کسی بدعت کو مننے اس کو چاہیے کہ اپنے دوستوں سے نہ کہے کہ کیونکہ اس کا کہنا ہی غلط ہے۔

۱۔ بحوالہ تاریخ تابعین ص ۱۵۷ صفحہ ۱۵۸ تبیین ابلیس ص ۱۵۸  
۲۔ شرح السنۃ ج ۱ ص ۲۱۶ گاہ ایشامۃ تابعین ابلیس ص ۱۵۸  
۳۔ تبیین ابلیس ص ۱۵۸ شرح السنۃ ج ۱ ص ۲۱۶



## حضرت امام شافعیؒ کا ارشاد

سیدنا حضرت امام شافعیؒ (۲۰۴ھ) فرماتے ہیں :-  
 اگر میں کسی بدعتی کو برا میں آؤ تاہوا بھی دیکھ لوں تو بھی اس کو ہرگز قبول نہ کروں گا۔  
 آپ کا یہ بھی ارشاد ہے :-

میں نے کوئی نئی بات ایجاد کی اور وہ کتاب، سنت یا قول و فعل صحابہؓ یا اہل بیتؓ کے مخالف ہو وہ ضلالت ہے۔ اور جو ایسی باتیں ہیں کہ وہ بڑی نہیں۔

## حضرت امام احمدؒ کا ارشاد

سیدنا حضرت امام احمد بن حنبلؒ (۲۴۱ھ) کا ارشاد ہے :-  
 اہل بدعت کو سوگم کرنے والا کو یا اذن سے دوستی نہ کھتا ہے (اس لیے انہیں سلام بھی نہ کرو)۔

## حضرت لیث بن سعدؒ کا ارشاد

سیدنا حضرت لیث بن سعدؒ (۱۷۵ھ) فرماتے ہیں :-  
 اگر میں کسی بدعتی کو دیکھوں کہ پانی پر چلتا ہے تب بھی اس کو قبول نہ کروں گا۔  
 امام شافعیؒ نے جب امام ہیثمؒ کا یہ کلام سنا تو فرمایا کہ آپ نے پھر بھی کم کہلایا ہے  
 میں تو ہر اپنا تاہوا دیکھوں تو بھی اسے قبول نہ کروں گا۔



# اہل بدعت حضراتِ مجددین کی نظر میں

سیدنا ملا علی قاریؒ کا ارشاد

صحت مولانا ملا علی قاریؒ (محدث) ایک حدیث کی تشریح کرتے ہوئے فرماتے ہیں:-  
بدعت اور منکر کام پر اصل کرنا تو کجاء ہے۔ اگر کوئی شخص اس منہج اور مستحب پر یا  
رضعت پر بھی اصرار کرے گا تو وہ شیطان کا پیرو ہوگا۔  
ایک بزرگ لکھتے ہیں:-

والتابعة كما تكون في الفضل يكون في الذل ايضا فمن اطلب على فعل له  
فعله الشارح فهو مبتدع۔

ترجمہ: متابعت جیسے فعل میں ہوتی ہے اسی طرح ترک میں بھی متابعت ہوتی ہے جس  
نے کسی کام پر موافقت کی برائے شائع نہیں کیا تو وہ بدعتی ہے۔  
ایک حدیث پاک کی تشریح میں فرماتے ہیں:-

من شاعلة ارتكاب البدعة يحرمون من بركات السنة۔

ترجمہ: بدعت کے ارتکاب کی شامت یہ ہے کہ سنت کی برکات سے محرومی  
ہر جاتی ہے۔

ایک اور مقام پر لکھتے ہیں:-

دان سنة من حيث انها سنة افضل من بدعة ولو كانت مستحسنة مع  
قطع النظر من كونها معدية او قاصرة او دائمة او منقطعہ۔ الاثری



ان ترک سنۃ ای سنۃ نکاسلا یوجب اللوم والعقاب وترکھا استغفانا  
یثبت العصیان والعقاب وانکارھا یعمل جلیبہ مبتدعا بلا لویاب  
والبدھۃ ولی کانت مستحسنۃ لایترتب علی ترکھا شی من ذلک

ترجمہ: جسے ترک سنت اس اعتبار سے کہ وہ سنت ہے بدعت سے گروہ مستند ہی  
کیوں نہ ہو اھل سنت ہے قطع نظر اس سے وہ بدعت مستند ہی ہو یا قاصد مسلسل ہو یا کبھی  
کبھار کی کیا تم نہیں دیکھتے کہ سنت کو سستی کے باعث مثل پھوڑنا کوئی سنت  
کیوں نہ ہو طاعت اور عقاب الایہے لیکن اسے استغفانا ترک کرنا اداہیت نہ  
دیتے ہوئے عمل میں نہ لانا عصیان و عقاب لازم کرتا ہے اور اس کا انکار بلاشبہ  
اس کے مرتکب کو بدعتی بناتا ہے اور بدعت مستند ہی کیوں نہ ہو اس کے ترک پر  
ان میں سے کوئی بات مرتب نہیں ہوتی۔

## سیدنا محمد الف ثانیؑ کا ارشاد

حضرت سیدنا محمد الف ثانیؑ (شیخ احمد سرمدیؒ ۱۰۲۵ھ) کے مکتوبات میں سنت کی  
اتباع اور بدعت سے اجتناب پر بہت زور دیا گیا ہے۔ ایک مکتوب گرامی میں تحریر فرماتے ہیں:-

فیقر کے خیال میں سنت سنہ کی متابعت اور بدعت کے اہم و رسم سے اجتناب  
کیا جائے جب تک بدعت حسنہ سے بھی بدعت بسینہ کی طرح پرہیز نہ کریں تب  
تک اس دولت کی درجہ ان کے داغ میں نہیں پہنچتی آج یہ بات شکل معلوم ہوتی ہے  
کیونکہ تمام دنیا بدعت میں ڈوبی ہوئی ہے اور بدعت کی غفلت نیکو جان کو خوشیوں  
سے لپا ہے کس کی مجال ہے کہ بدعت کو دور کرنے کا دم مارے اور سنت کے زندہ  
کے کا دعوے کرے



ایک مکتوب گرامی میں تحریر فرماتے ہیں :-

یہ فقیر حق سبحانہ و تعالیٰ سے نہایت تضرع و عاجزی کے ساتھ دعا کرتا ہے کہ دین میں جو نئی باتیں پیدا کی گئی ہیں اور بدعات ایجاد کی گئیں ہیں جو غیر بشر علیہ السلام اور خلفاء راشدین کے زمانہ میں موجود نہ تھیں اگرچہ وہ روشنی میں صبح کی طرح سفید ہوں پھر بھی خدا تعالیٰ اس فقیر کو ان سے محفوظ رکھے اور ان میں مبتلا نہ کرے۔

جو لوگ بدعات میں حسن کے قائل ہیں اس کی تردید کرتے ہوئے حضرت شیخ فرماتے ہیں :-  
یہ فقیر ان بدعات میں کسی بدعت میں حسن اور ثوابیت نہیں دیکھتا۔ ان میں غفلت و کم و رست کے سوا کچھ محسوس نہیں کرتا اگرچہ صبح بدعتی کے محل کو نصف بسات کے باعث طراوت و تازگی میں دیکھیں لیکن کل جب کہ بصیرت تیز ہوگی تو دیکھ لیں گے اس کا نتیجہ ضلالت و ندامت کے سوا کچھ نہ ہوگا۔

بوقت صبح شہد ہجور و معلومت کہ بالک باختر عشق و رشب دیجور  
بد صبح کے وقت تجھے معلوم ہو جائے گا کہ کس کے عشق میں ہماری رات گزاری ہے۔  
حضرت خیر البشر علیہ السلام فرماتے ہیں کہ من احدث فی امرنا هذا ما  
لیس منه فمؤثر۔ جب وہ مؤثر دہے تو اس میں حسن و ثوابیت کہاں؟  
پس جب محدث بدعت ہے اور ہر بدعت ضلالت تو پھر بدعت میں حسن کے  
کیا معنی ہوتے۔ نیز جو کچھ احادیث سے معلوم ہوتا ہے وہ یہ کہ ہر بدعت سنت کو  
اٹھانے والی ہے بعض کی کوئی ضرورت نہیں پس ہر بدعت سیدھا ہے۔  
ایک مکتوب گرامی میں فرماتے ہیں :-

سب سے اعلیٰ نصیحت جو فرزند عزیز سلمہ اللہ تعالیٰ کو اور تمام درندوں کو کہی جاتی ہے  
وہ یہی ہے نسبت سنہ کی تابعداری کریں اور بدعت سے بچیں۔ سعادتمند ہے



وہ شخص جو اس دور میں منتوں میں سے کسی سنت کو زندہ کرے اور رائج بدعتوں میں سے کسی بدعت کو ختم کرے۔ اب ایک ایسے جو امر و نہی کی ضرورت ہے جو سنت کی مدد کرے اور بدعت کو شکست دے۔ بدعت کا جاری کرنا دین کی بربادی کا موجب ہے اور بدعتی کی تعلیم کرنا اسلام کے گمانے کا باعث ہے۔ من و قد صاحب بدعتہ فقد اعلان علیٰ ہدم الاسلام آپ نے سنا ہو گا۔ سوچے زیادہ اور کامل محنت سے اس خوف متوجہ ہونا چاہیے کہ منتوں میں سے کوئی سنت جاری ہو جائے اور بدعات میں سے کوئی بدعت زور ہو جائے۔ خصوصاً ان دفتروں میں اسلام ضعیف ہو رہا ہے۔ اسلام کی دیکھیں جمعی قائم رہ سکتی ہیں کہ سنت کو زیادہ سے زیادہ قائم کیا جائے اور بدعت کو ختم کیا جائے گد مشقت لوگوں نے شاید بدعت میں کچھ حسن دیکھا ہو تا جو بدعت کے بعض افراد مستحسن اور پسندیدہ خیال کیا۔ لیکن یہ فقیر اس مسئلہ میں ان سے اتفاق نہیں کرتا اور بدعت کے کسی فرد کو حسن نہیں جانتا۔ بلکہ سوائے غفلت و کوتاہی کے اس میں کچھ محسوس نہیں کرتا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کل بدعتہ ضلالۃ۔

اسلام کے اس منصف و غربت کے زمانے میں کہ اسلامی سنت کے سبب لالچ پر موقوف ہے اور خرابی بدعت کے حاصل کرتے ہے، البتہ ہے۔ البتہ، بدعت بہ بدعت کو کھڑی کی طرح جانتا ہے جو دنیا و اسلام کو گرا رہی ہے اور سنت کو چھیننے والے ستارہ کی طرح دیکھتا ہے جو گمراہی کی سیاہ رات میں جہایت فرما رہا ہے۔ حق تعالیٰ علمائے وقت کو توفیق دے کہ کسی بدعت کو حسن کہنے کی جرأت نہ کریں۔ اور کسی بدعت پر عمل کرنے کا فتوے نہ دیں۔ خواہ وہ بدعت ان کی نظروں میں مجمع کی عقیدہ کی طرح مدح و ثناء ہو کہ کچھ سنت کے ماسوا میں شیطان کے کمر کو بڑا دھل ہے۔



گندہ شہ زماں میں چونکہ اسلام قوی تھا اس لیے بدعت کے اندیشوں و ظلمات کو اٹھا  
سکتا تھا اور ہو سکتا ہے کہ بعض بدعتوں کے غفلت اور اسلام کی جھلک میں نورانی  
معلوم ہوتے ہوں گے اور من کا حکم پاتے ہوں گے اگرچہ وہ حقیقت ان میں کسی قسم  
کا حسن اور فزائیت نہ تھی مگر اس وقت کہ اسلام ضعیف و مجید و فطانت کی نعمت  
کو نہیں اٹھا سکتا، اس وقت متقدمین و متاخرین کا حق نے جاری نہ کرنا چاہیے۔  
کیونکہ ہر وقت کے احکام بد ہیں۔ اس وقت تمام جہاں بدعت کے بحر ثلث نظر  
ہونے کے باعث دریائے ظلمات کی طرح نظر آ رہا ہے اور سنت کا نور باوجود  
غریبیت اور ندوت کے اس دریائے ظلمات میں کرم شب افروز سچی جگہ کی طرح عریں  
ہو رہا ہے اور بدعت کا مہل اس غفلت کو اور بھی زیادہ کر جاتا ہے سنت پر  
عمل کرنا اس غفلت کے کم ہونے اور اس نور کے زیادہ ہونے کا باعث ہے۔  
اب اختیار ہے کہ خدہ کوئی بدعات کی غفلت کو زیادہ کرے یا سنت کے نور کو  
بڑھائے اور اللہ تعالیٰ کا کردہ زیادہ کرے یا شیطان کا کردہ۔ الان حزب اللہ  
ہم المصلحون۔ الان حزب الشیطان ہم المفسدون۔

صرف یہ وقت بھی اگرچہ انصاف کریں اور اسلام کے منفع اور خیر کی کثرت  
کا اندازہ کریں تو چاہیے کہ سنت کے ماسوا میں اپنے پیروں کی تقیید نہ کریں اور  
اپنے شیوخ کا بہانہ کر کے امور مختصرہ پر عمل نہ کریں۔ شیعہ سنت بے شک نجات  
دینے والی ہے اور خیرات و بکات کے سببے دہائی ہے اور غیر سنت کی اتباع  
میں خیرہ ہی ہے۔ وما علی الرسول الا البلاغ۔ قاصد پر حکم کا پہنچا دینا ہے۔ چاہے  
مشائخ کو اللہ تعالیٰ جزائے خیر دے کہ انہوں نے اپنے تابعداروں کو امور معتدہ  
کے سبب لائے کی ہدایت نہ کی ہو سنت کی متابعت کے سوا اور کوئی راستہ نہیں  
بنایا۔ و ما صاب بشریعت علیہ الصلوٰۃ والسلام کی اتباع و عزیمت پر عمل کر کے سوا



کچھ ہدایت و طرفداری۔ اس واسطے ان بزرگوں کا کارنامہ جنت ہو گیا۔ اور ان کے دھوڑ کا  
ایوان سب سے اعلیٰ بن گیا۔

ایک اور مکتوب میں لکھتے ہیں :-

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنتوں کے ذکر کو بدعت کے اندھیروں نے چھپا دیا ہے  
اور ملت مسیحی کی رونق کو ان کو اسباب باتوں کی کدورتوں نے برباد کر دیا ہے۔  
کتنے عقیدہ کی بات ہے کہ ایک جماعت ان بدعت کو مستحسن جانتی ہے اور ان کو  
نیکیاں سمجھتی ہے اور ان کے ذریعہ سے دین و ملت کی بحال کرنا چاہتی ہے۔ اللہ  
تعالیٰ ان کو سیدھے راستہ کی ہدایت دے۔ یہ لوگ نہیں جانتے کہ دین ان بدعت  
سے پہلے مکمل ہو چکا ہے۔ جیسا کہ حق تعالیٰ کا ارشاد ہے **الیوم اکملت لکم دینکم  
و اتممت علیکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام** دیناً۔ پس دین کا کمال ان  
بدعت میں سمجھنا درحقیقت اس آیت کریمہ کے معنوں سے انکار کرنے کے  
متراوفا ہے۔

اس قسم کے بیسوں نہیں بلکہ سچا سوں مکتوبات ہیں جن میں سنت کی اتباع اور بدعت و  
ہوا کی نمائندیت سے اجتناب کرنے کی تلقین و ترمیم دی گئی ہے۔ مگر وہ لوگ جو حضرت محمد ﷺ  
کریمی دہائی سمجھتے ہیں ان کے یہ سوائے دوائے ہدایت کے اور کیا کہا جاسکتا ہے۔

### حضرت امام شاہ ولی اللہ کا ارشاد

بحکم الامت حضرت امام شاہ ولی اللہ صاحب دہلی (۱۱۶۶ھ) تحریر فرماتے ہیں :-

اقول النورۃ الناجیۃ ہم المأخذون فی العقیدۃ والعمل جیعا بما ظہر  
من الکتاب والسنة وجرى علیہ جمہور الصحاۃ والتابعین . . . . .



وغير الناجية كل فرقة اختلف عقيدة خلاف عقيدة السلف  
او علماء دون اعمالهم

ترجمہ میں کہتا ہوں کہ فرقہ ناجیہ صرف وہی ہے جو عقیدہ اور عمل دونوں میں کتب  
اور سنت کی امد میں پر مجبور صحابہ کرامؓ اور تابعین کا رہنے والے تھے کی پیروی کی گئی ہے۔۔۔۔۔  
اور غیر ناجی ہر وہ فرقہ ہے جس نے سلف کے عقیدہ کے خلاف کوئی اور عقیدہ یا  
ان کے عمل کے خلاف کوئی اور عمل اختیار کیا۔

### حضرت سید احمد شہیدؒ کا ارشاد

دہلی کبیر حضرت شیخ سید احمد شہیدؒ (۱۱۳۹ھ) کا ارشاد ہے :-

قرآن مجید اور حدیث شریف کی متابعت کو لازم پکڑے۔ یہ کعبہ دو دلوں جینیویں  
عمل شکست کے لیے کعبہ میں۔۔۔۔۔ قرآن مجید جو سمجھتے کے لیے بہترین ذریعہ ہے  
ہر جگہ موجود ہے اور اسی طرح حدیث ہر وقت میں ہے۔ پس اس کا اتباع بڑی  
غنیمت جانے اور اس کی اعلیٰ قیمت سمجھے اور حقیقت میں یہ بھی ایسا ہی اس لیے  
کہ قرآن و حدیث کی پوری متابعت ولایت ہے۔

ایک جگہ ارشاد فرماتے ہیں :-

اصل یہ ہے کہ اپنے فاسد گمانوں کی متابعت مسلمان آدمی کے لیے زہر قاتل ہے  
اسے چاہیے کہ شریعت کے حکم کو لازم الاتباع جان کر اس کو نہ چھوڑے۔  
بعد خلاصہ کے فرماتے ہیں :-

تمام اخلاق میں حضرت محمدؐ عربی صلی اللہ علیہ وسلم کو مطلق پیشوا اور محبوب مان کر اور  
دنیا و جہان سے اس سے پر راضی ہو کر ہند اور سندھ اور فارس و روم کی ان تمام



رسول کو جو آپ کے برخلاف ہوں یا معاہدہ کرانہ کے طریقہ پر ان سے زیادتی لازم  
آئے تک کر دے اور ان پر کلاہت ظاہر کرے۔

## حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ کا ارشاد

حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانویؒ اپنی مشہور زمانہ کتاب بہشتی زیور  
میں تحریر فرماتے ہیں :-

عنصر علی اشرفیہ و سلم لے ارشاد فرمایا کہ جو شخص چارے دین میں کوئی نئی بات پیدا  
کے جس کا اس دین سے کوئی تعلق نہیں تو وہ بات مردود ہے یعنی اس بات کا  
کچھ اعتبار نہیں اور نئی بات سے مراد یہ ہے کہ وہ شریعت کی کسی دلیل سے ثابت  
نہ ہو اور ایسی باتوں کا دین میں داخل کرنا شریعت کی مظلوح میں بدعت کہلاتا  
ہے اور یہ بہت بڑا گناہ ہے کیونکہ جو شخص ایسا کام کر لے وہ گویا حق تعالیٰ  
کا مقابلہ کرتا ہے اس لیے کہ شریعت حق تعالیٰ کی بھی ہوئی ہے اس میں کسی بیشی  
کا کسی کو حق نہیں پس جس نے اس شریعت میں کسی ایسی بات کو شامل کیا جو اس دین  
سے خارج ہے تو اس نے اس شریعت کو ناکافی سمجھا پس اول تو یہی بہت بڑا جرم  
ہے کہ حق تعالیٰ کی تجویز کی ہوئی شریعت کو ناکافی سمجھا پھر اور باتیں جو داخل ہیں تو ایک  
نئی شریعت خود گھڑی یہ وہ سر اور جو اس سے حاصل یہ ہو کہ بدعتی حق تعالیٰ کا مقابلہ کرتا  
ہے اور اس کی برابری کا مدعی ہے لہذا سخت گمراہ ہے اگرچہ بغاوت پرنا سلیع اور  
فرمانبردار نہ ہو خدا سر کرتا ہے پھر چونکہ بدعت عبادت کا رنگ لیے ہوئے ہے یعنی  
بدعت کا مرکب اس کو عبادت سمجھا ہے اور ذریعہ قرب خداوندی خیال کرتا ہے  
اس لیے ایسے شخص کو تو یہ بھی نصیب نہیں ہوتی کہ یہ کچھ تو گناہ گار کیا کرتا ہے اور



ہم جی اپنے آپ کو گنہگار نہیں سمجھتا بلکہ وہ اپنے کو تابعدار سمجھتا ہے، پھر وہ قریب  
 کیوں کر کے پس یہ گناہ نہایت چھپا رہے، حق تعالیٰ پناہ اور سیدھی راہ دکھائے۔  
 یہ دوسری گیارہویں بار جو میں تیرہویں اور چودھویں صدی کے مجددین کی بدعات سے نفرتیں  
 آپ کے سامنے ہیں، ہم نے ایک صدی کے صرف ایک ایک عہدہ کی عبادات آپ کے سامنے پیش  
 کی ہیں اور قافہ امت سے تسلسل قائم رکھنے کے لیے یہ کافی ہے۔

ایک صدی میں ایک سے زائد مجدد بھی ہر سکتے ہیں جہاں اپنے ملحقے میں دین میں داخل کی  
 گئی بدعات سے دین کی تعمیر کرے اور اسلام کو اس کے اصل روپ میں آفاقی لفظ لغت سے نکھالیں  
 ملت ہی آفاقی قریبت ہوتی ہے اور بدعت میں صرف لغو قافی رونق۔

حدیث مجدد کے الفاظ میں یحدہ دلیہ دینہا میں لغت من واحد اور جمع دونوں کو شامل  
 ہے جیسے دین الناس من یتول میں لفظ معنی جمع کے لیے وارد ہے۔

مجدد کے لیے دعوے ضروری نہیں ہوتا۔ مجددا اپنے سجدہ پری کاموں سے پہچانے جاتے  
 ہیں، نہایت اعلیٰ روحانیت کے حامل ہوتے ہیں اور دین کی راہ میں یہ کسی علامت کر کے والے کی  
 علامت کی پر راہ نہیں کر سکتے۔ لایحیائون لومۃ لاشہ ان کی شان ممل ہوتی ہے ان کی محنت  
 وقتی نہیں ہوتی، جوں جوں زمانہ گزرتا ہے ان کے فکر و عمل میں اور نکھار آتا جاتا ہے۔ ابدال و  
 انقلاب اپنی لائن میں اپنا کام کرتے ہیں اور مجد دین اپنی لائن میں — دعوے کرنا ان کے  
 لئے ضروری ہے ان کے لیے — اپنی بات کتاب و سنت کے جذب سے متاثر اور ہے  
 اور اپنے دعوے کے زور سے متاثر اور ہے۔ ثلثی اللہ کریں تعجبی کمزوری ہوتی ہے جو اسے دعوے  
 کا شمیم دے جاتی ہے۔

چودھویں صدی کے مجدد دین میں حضرت عثمان غنیؓ کے علاوہ مولانا محمد الیاس ندویؒ وہ بزرگ  
 ہیں جسے شریعت العزت نے محمدی کی کام لیا اور رائج انکی تبلیغ کی محنت آفاقی جیسار دین آج تک ہے۔



# اہل بدعت اکابر علماء اُمت کی نظر میں

## حضرت ہشام بن عروہ کا ارشاد

سیدنا حضرت ہشام بن عروہ (۳۹۶ھ) فرماتے ہیں :-  
 لوگوں سے یہ یہ پوچھو کہ تم نے یہ کیا بدعت ایجاد کیں کیوں کہ انہوں نے اس کے  
 لیے ایک جواب تیار کر لیا ہے لیکن ان سے یہ پوچھو کہ سنت کیا ہے، کیونکہ وہ  
 سنت نہیں جانتے بلکہ

## حضرت سفیان بن عیینہ کا ارشاد

سیدنا حضرت سفیان بن عیینہ (۱۵۰ھ) فرماتے ہیں :-  
 جو شخص بدعتی کے جنازے کے سامنے جائے جب تک واپس نہ آجائے اللہ تعالیٰ  
 کا غضب اس پر نازل ہوتا رہتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے بدعتی پر لعنت کر دی ہے نہ

## حضرت ایوب سختیانی کا ارشاد

حضرت ایوب سختیانی سے ایک بدعتی نے کہا :-  
 اے ابو بکر! میں آپ سے ایک بات پوچھنا چاہتا ہوں آپ نے اُس سے منہ  
 موڑ دیا اور فرمایا کہ میری آدمی بات بھی نہیں کرنا چاہتا ہے  
 آپ کا ارشاد ہے :-



بدعتی جس قدر جہد و بہد زیادہ کرتا ہے اسی قدر اللہ تعالیٰ سے زیادہ دُور ہو جاتا ہے۔

## حضرت امام غزالیؒ کا ارشاد

حضرت امام غزالیؒ (۵۰۵ھ) بدعت اور اہل بدعت کے بارے میں تحریر فرماتے ہیں: وہ بدعتی جو اپنی بدعت کی طرف دوسروں کا مطالبہ کرے، اس کا حکم یہ ہے کہ اگر بدعت ایسی ہے کہ اس سے کافر ہو جاتا ہو تو اس کا معاملہ ذاتی سے بڑھ کر سے اس لیے کہ وہ نہ اقرار نہ یہ کہ کسے اور نہ عقد و تمنا کے لیے مانع، اور اگر ایسی بدعت ہو کہ اس سے کفر لازم نہ آتا ہو تو اس کا معاملہ جو اس کے اور اللہ تعالیٰ کے درمیان ہے کافر کی نسبت زیادہ خفیف ہے۔

مگر اہل اسلام کو کافر کی بد نسبت اس طرف اٹکا دیا کہ کرنا چاہیے، اس لیے کہ کافر کی برائی مسلمانوں پر مستند نہیں کہ وہ اس کے کفر کے متفقہ ہیں اور نہ وہ دھمکے اپنے مسلمان بھائیوں اور اعتقاد حق کا کرتا ہے، اس کے بجائے بدعتی کو جو مطالبہ اپنی بدعت کی طرف ہو تو وہ یہی کہتا ہے کہ جس چیز کی طرف میں جاتا ہوں وہی حق ہے پس وہ مخلوق کی نگراںی کا باعث ہے اور اس کی بُرائی دوسروں کو لگتی ہے (اس وقت حکم یہ ہے کہ اس کو بُرا کہنا اور لوگوں کو اس کے نزدیک کُفر سے بچانا نہایت درجہ کو مستحب ہے۔

اگر وہ بدعتی سلام جمع میں کرے تو سلام کا ترک کرنا اولیٰ ہے کہ لوگ اس سے نفرت کریں اور اس کی بدعت کو برا سمجھیں اور اسی طرح اس سے خن ملوک نہ کرنا خصوصاً اللہ کا سر میں جو لوگوں پہنچا ہر جو بہتر ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ جو شخص بدعتی کو پھیلنے کے اور اس کے قول و فعل کو نہ مانے اللہ تعالیٰ



اس کے دل کو امن و امان سے بھر دے گا اور جو شخص بدعتی کی امانت کرے گا  
 اللہ اس کو قیامت کے دن امن و امان نہ دے گا (میں) کہ شیخ عبداللہ جیلانی قدس  
 سرہ نے بھی فرمایا ہے اور جو اس سے نفی کرے گا یا تنقید کرے گا یا اس سے کٹلاؤ  
 پیشانی کے ساتھ ملے گا (تو اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ اس بات کو خفیف مانتا ہے  
 جو اللہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل فرمایا۔

اگر وہ بدعتی تنہائی میں سلام کرے تو جواب دینے میں کوئی مضائقہ نہیں  
 اور اگر یہ معلوم ہو جائے کہ اس سے ہمراہی کرنا اور جواب نہ دینا اس کے دل  
 میں بدعت کو بڑا کر دے گا اور اس کی زبرد تو بیخ میں اڑ کرے گا تو اس صورت میں  
 جواب کا نہ دینا بہتر ہے۔ اس لیے کہ جواب سلام اگرچہ واجب ہے مگر ادنیٰ تعرض  
 مصلحت آمیز کے باعث، ساقط ہو جاتا ہے۔ مثلاً آدمی اگر حمام میں ہو یا قضاے  
 حاجت میں ہو۔ (تو اس مصلحت سے جواب سلام اس سے ساقط ہو گا)۔

بدعتی سے احتراز کرنے کی ضرورت، اس لیے کہ اس کی صحبت میں یہ خوف  
 ہے کہ کہیں اس کی بدعت اپنے اندر اثر نہ کرے اور اس کی خواست و دوسرے غیر  
 متعدی نہ ہو جائے اور بدعتی کہ قابل ترک ملاقات اور تدار بننے کے ہے تو اس  
 کی صحبت لیے اختیار کی جائے گی۔

حضرت امام محمد بن سہب بخاری فرماتے ہیں کہ:-

ہم لوگ امام غزالیؒ کی خدمت میں حاضر تھے۔ آپ نے بدعتوں کی مذمت شروع کی تو ہم نے  
 عرض کیا کہ اگر آپ یہ ذکر مجدد کر رہے ہیں تو یہاں شروع کر دیں تو زیادہ بہتر ہے۔ حضرت امام غزالیؒ  
 یہ سزا کر جن میں آگئے اور فرمایا:-

بدعتوں کی تردید میں میرا کلام کرنا مجھے ساٹھ سال کی عبادت سے زیادہ پسند ہے۔



امام ابن امیر الحاج کا ارشاد

حضرت ابن امیہؓ (ص ۲۷۰) فرماتے ہیں :-  
 سیر کا دم کو بٹی مصلیٰ، غریب و سہم یا کسی صحابی نے نہ کیا جو بلاشبہ اس کا نہ کرنا ہی افضل  
 ہو گا اور اس کا کرنا بھت مانا جائے گا۔  
 ایک اور مقام پر ایک بھت کی تردید کرتے ہوئے لکھتے ہیں :-  
 متہارے اسلاف کا یہ طریقہ نہ تھا۔ حالانکہ وہی سبقت کرنے والے پیشوا ہیں جن  
 کی پیروی کی جاتی ہے۔ ہم تو محض ان کی متابعت کرنے والے ہیں۔ ہمارے لیے کسی  
 مذہب کی فعل کی گنجائش ہے یہاں تک ان کے لیے محی اور خیر و برکت اور رحمت  
 اپنی کے اتباع میں ہے۔

علامہ ابن کثیرؒ کا ارشاد

مفسر قرآن علامہ حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ کا ارشاد ہے۔

اہل سنت و اجماعت فرماتے ہیں کہ جو قول و فعل جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کرام سے ثابت نہ ہو تو اس کا رد نامست ہے۔ کیونکہ اگر وہ کلام اچھا و ستاؤ  
مزد و صحابہ کرام شہم سے پہلے اس کلام کو کرتے، انہیں چاہیے کہ انہوں نے نیکی کے کسی پہلو اور  
کسی نیک عمل سے نکل کر عیناً نہ کہ وہ ہر کام میں گئے سبقت لے گئے۔

حضرت الیادریس غولانیؒ کا ارشاد

حضرت ادریس خوافی ( ۸۰ھ ) کا ارشاد ہے :-



ما احدثت امة في دينها بدعة الا دفع الله بها عنهم سنة الله

ترجمہ: جب بھی کسی امت نے اپنے دین میں کوئی نئی بات (بدعت) پیدا کی۔ اللہ تعالیٰ

نے ان سے ایک سنت (پیارا روشن طریقہ) عطا فرمائی۔

یعنی بدعت اور سنت ایک ساتھ نہیں چل سکتیں۔ جو نئی کوئی بدعت آئی طریق سنت ختم ہو۔

آپ کا یہ بھی ارشاد ہے۔

لأن اری فی المسجد نارا لا استطیع اطفاءها أحب الی من أن اری

نارہ بدعة لا استطیع کفیرھا۔

ترجمہ: میں مسجد میں لوگ دیکھوں جسے میں بجھا نہ سکوں۔ یہ مجھ پر آگ لگن نہیں بتنا یہ

کہ میں مسجدوں میں بدعات ہونے دیکھوں اور انہیں بدل نہ سکوں۔

## حضرت یحییٰ بن کثیرؒ کا ارشاد

حضرت یحییٰ بن کثیرؒ کا ارشاد ہے۔

واذا المیت صاحب بدعة فی طریق فخذ فی طریق اخر

ترجمہ: جب تو سستے میں کسی بدعتی کو دیکھے تو دوسری طرف ہو جا

پراس لیے کہ اس سے عینک سبک نہ کرنی پڑے کیونکہ اس میں اس کی تنظیم ہوگی جس سے

شرعیت رد کرتی ہے اور یہ بھی ہے کہ اس سے بھاری ناغوشی ہو۔ اور وہ بدعتی سمجھنے لگے کہ بدعتی

مجھ سے نفرت کرتے ہیں۔

## حضرت علامہ شاہ طہیؒ کا ارشاد

حضرت علامہ ابوسعفیٰ ابوالہیثم بن موسیٰ شاہ طہیؒ (۱۰۷۰ھ) کی "الایضاح فی" "الاعتصام"

طہ الاعتصام جلد اول ص ۱۷۷ ص ۱۷۸ ص ۱۷۹



اہل بدعت کے لیے اللہ کی نواہ ہے جس میں آپ صبر پہنچو سے بدعت کا جائزہ لیا ہے اور اس کی ہر طرح سے تردید فرمائی ہے۔ ایک مقام پر اہل اسلام سے بدعت نصیحت مخاطب فرماتا۔

تم جان لو کہ بدعت کے ساتھ نہ نماز قبول ہوتی ہے نہ روزہ اور نہ صدقہ اور نہ کوئی نیکی۔ صاحب بدعت کے پاس بیٹھنے والے سے اللہ کی مخالفت اٹھ جاتی ہے اور وہ شخص اپنے نفس کے حوالہ کر دیا جاتا ہے۔ بدعتی کے پاس جانے والا اس کی تعلیم کرنے والا اسلام کو گرائے میں مدد کرنے والا ہے۔ تو صاحب بدعت کے بارے میں کیا گمان ہو گا۔ وہ بدعتی شریعت مطہرہ کی نظریں ملعون ہے اور جہنم جہنم عبادت کے اللہ سے دور ہوتا جاتا ہے۔ بدعت عداوت اور بغض پیدا کرنے والی ہے اور ان ستمگر کو اٹھانے والی ہے جو ان بدعات کے بالمقابل ہوں۔ اور اس کے موجب پر ان کا گناہ بھی ہے جو اس پر عمل پیر ہوں گے شفاعت محمدیہ سے محروم کرنے والی ہے۔ بدعتی کو توبہ کی توفیق نہیں ملتی۔ بدعتی پر ذلت اور خدا کا غضب نازل ہوتا ہے۔ بدعتی قیامت کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حوض کوثر سے دور رکھا جائے گا۔ بدعتی پر غرور ہے کہ کہیں کفار میں شہادت پائے اور ملت سے نہ نکل جائے۔ اور بدعتی کے سوا خاتمہ کا بھی اندیشہ ہے۔ اور دور ہے کہ بدعتی کا چہرہ آخرت میں سیاہ ہو جائے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بدعتی سے برائت ظاہر کر دی ہے اور اس سے اہل اسلام بھی برائی ہیں۔ بدعتی پر دنیا میں فتنہ کا خور ہے اور آخرت میں عذاب کی زیادتی کا ٹوس ہے (لعیا و بائس) آپ کا ارشاد ہے۔۔

فان الخبیث کله فی الاتباع والشک کله فی الایمان

ترجمہ: بھائی ساری کی ساری اتباع میں ہے اور بایں کی بڑا ابتداء (مسائل مکرنا) ہے۔



## شیخ موفق الدینؒ کا ارشاد

حضرت شیخ موفق الدینؒ بدعت اور اہل بدعت کی تردید کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ:۔  
اہل بدعت کا کتابوں کو دیکھنا منع ہے۔ اکابرین اہل بدعت کی صحبت سے روکتے  
اور ان کی کتابوں کو دیکھنے اور ان کی باتوں کو سننے سے منع فرماتے تھے۔

## علامہ برکلی الحنفیؒ کا ارشاد

حضرت علامہ برکلی الحنفیؒ (۱۰۱۵ھ) فرماتے ہیں:۔  
تم جان لو کہ فعل بدعت ترکیب سنت سے زیادہ نقصان دہ ہے۔ دلیل اس کی یہ  
ہے کہ فقہاء فرماتے ہیں کہ جب کوئی حکم سنت اور بدعت کے درمیان وارد ہو  
تو اس کا ترک کرنا ضروری ہو گا۔

## علامہ ابن رجبؒ کا ارشاد

علامہ ابن رجب جنسلیؒ (۷۹۵ھ) لکھتے ہیں:۔  
میں نے بھی کوئی چیز ایجاد کی اور کسی کو دین کی طرف منسوب کیا۔ جب کہ اس کی  
دین میں کوئی اصل نہیں ہے جس کی طرف وہ راجع ہو تو وہ گمراہی ہے اور دینِ اسلام  
اس سے بڑی ہے۔ خواہ وہ ایجاد کردہ چیزیں اعتقاد و سنت ہو یا اعمال یا اقوال یا عبادت  
و یا طہارت یا صفت کے کلام میں بعض بدعات کے حسن کا ثبوت؛ تو (یاد رکھو کہ)  
وہ حسن لغوی بدعت میں ہے نہ کہ شرعی بدعت میں۔



## علامہ سیوطیؒ کا ارشاد

علامہ جمال الدین سیوطیؒ (۹۱۱ھ) لکھتے ہیں :-

اہل بدعت کے مختلف گروہوں نے باطل اعتقادات قائم کر لیے اور قرآن کریم سے اپنی باطل آراء پر استدلال کر کے اپنی مرضی پر اس کو ڈھال لیا۔ حالانکہ حضرت محمدؐ کرام اور تابعین کرامؓ میں ان کا کوئی بھی پیش رو نہیں۔ نہ ملے میں اور نہ ہی تفسیر میں آگے چل کر لکھتے ہیں :-

حاصل کلام یہ کہ جس نے صحابہ کرامؓ اور تابعین کرامؓ کے مذاہب اور ان کی تفسیر سے اعراض کیا اور اس کے خلاف کو اختیار کیا تو وہ شخص خدا کا ربلکہ مبتدع ہو گا۔ کیرنکو حضرت صحابہ کرامؓ اور تابعین کرامؓ قرآن کریم کی تفسیر اور اس کے معانی کو زیادہ جانتے تھے مگر کہ وہ اس حق کو زیادہ جانتے تھے جو اللہ تعالیٰ نے رسولہا برحق صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ بھیجا تھا۔

## شیخ عبدالحق محدث دہلویؒ کا ارشاد

میں درام لکھتے ہیں کہ جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کسی کام کو کرنا سنت ہے، اس طرح کسی کام کو چھوڑنا بھی سنت ہے اور اس کی مخالفت، بدعت ہے۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی (د. ۱۲۰۵ھ) ایک حدیث پاک کی تشریح میں فرماتے ہیں :-

اتباع جیسے فعل میں واجب ہے، اسی طرح ترک میں بھی اتباع ہوگی۔ مگر جس نے کسی دینے کا ہم پر بھیجی کی جو شارع علیہ السلام نے نہیں کی تو وہ بدعتی ہو گا۔ ایسا ہی حضرات محدثین نے فرمایا ہے۔



## نوٹ

نید نا لای القادی مرقات شرح مشکوٰۃ جلد ۱ ص ۱۷۲ پر عز و رب قطب الدین غفر حق مہربان  
پر اور شرح مسند امام غفر ابو عینقہ وغیرہ میں بھی ایسا ہی فرمایا ہے۔

عاجس یہ کہ باوجود داعیہ اور محک کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کسی فعل کرنے کا ایسا ہی سنت  
ہے جیسا آپ کا کسی کام کو کرنا سنت ہے اور اس کی مخالفت بدعت اور اس پر عمل کرنا غیر الاحضرات  
محمدین و فقہاء اور محدثین غلام کی نظر میں بدعتی ہو گا۔

شرح مسند امام جعفر بالغنی کی بحث میں لکھتے ہیں  
والاتباع كما يكون في الفعل يكون في الترك.

ترجمہ: اتباع جیسے کسی کام کے کرنے میں کی جاتی ہے اس کے ترکہ میں بھی ہوتی ہے۔

یہ اہل بریدوں کے اس مفروضے کی کھلی تردید کرتا ہے کہ جس کام سے حضور نے منع نہیں  
فرمایا وہ بلا تردد ٹیک سمجھ کر کہتے رہے جیسا کہ کرم کا سیلا دکا اجتماعی طور پر نہ منہانا اور اس کا قرآن  
ثلثہ میں نہ پڑھنا ان کے دل کوئی وزن نہیں رکھتا براہ کھتے ہیں۔ آپ نے اس سے منع تو نہیں فرمایا۔  
شیخ الاسلام علامہ رشید احمد عثمانیؒ نے مقدمہ فتح الملہم میں اس پر یہ سرخی قائل کی ہے۔

ترکہ فعلی للصلی وسلم۔ اور اس کے تحت لکھتے ہیں۔ قال الحام الشافعی للفعل منه صلی اللہ

علیہ وسلم دلیل علی مطلق الاذن فیہ عالم یدل دلیل علی غیروہ من قولہ: وقیرۃ حالہ

غیرہما واما التروک فعلہ فی الاصل غیر المأذون فیہ وهو المکروہ والممنوع

کسی کام کا داعیہ موجود ہو اسباب بھی پائے جائیں اور پھر حضورؐ اور صحابہؓ اسے نہ  
کریں تو اب یہ ترکہ بھی اہل سنت کے لیے ان حضرات کی فعلی میراث ہے جیسے ان حضرات کا کسی کام  
کو کرنا اس امت کے لیے فعلی میراث ہے۔



## اہل بدعت اولیاء کرام کی نظر میں

### حضرت سہیل بن عبداللہ تستریؒ کا ارشاد

حضرت سہیل بن عبداللہ تستریؒ کا ارشاد ہے :-  
 میں نے راہ ہدایت کا اتباع کیا اور کتاب و سنت اسے وابستہ رہا و وہ راہ  
 ہدایت سے کبھی گمراہ نہیں ہو گا اور نہ ہی آخرت میں بدعت میں ہو گا۔

### حضرت ابراہیم بن ادھمؒ کا ارشاد

سیدنا حضرت ابراہیم بن ادھمؒ سے کسی نے پوچھا کہ ہدیٰ دے مائیں کیوں قبول نہیں کرتے ہیں آپ  
 نے اس بات پر تامل کیا ان میں سے ایک بات یہ بھی ہے :-  
 تم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کا دھوکے کھا، مگر آپ کی سنت کو ترک  
 کر بیٹھے۔

### حضرت بشر الحافیؒ کا ارشاد

سیدنا بشر الحافیؒ (۲۲۷ھ) فرماتے ہیں :-  
 میں نے سریسی (بدلتی چٹھرا) کے مرنے کی خبر سچ سنا لی تھی، اگر وہ مقام شہرت  
 نہ ہوتا تو یہ موقع تھا کہ میں تنگ کر کے اللہ تعالیٰ کے لیے سجدہ کرتا کہ الحمد للہ الذی امانہ  
 علی اللہ کا شکوہ ہے کہ جس نے اس منہ بیتی کو موت دیدی، تم بھی ایسا ہی کہا کرو۔

لہ مرقات جلد اول ص ۱۷۷، بدعت اور منہ بیتی محمد شفیع صاحبؒ کے تبیین اہلسنن



## حضرت شیخ عبدالقادر جیلانیؒ کا ارشاد

حضرت شیخ عبدالقادر جیلانیؒ (۷۱۱ھ) کا ارشاد ہے کہ:

- ① ہر شیخ اور عقلمند عارف کے لیے بہتر یہ ہے کہ آیات و احادیث کے ظاہری معنوں کے مطابق عمل کرے اور ان آیات و احادیث کو تا بعد از رہے نئی باتیں نہ کہے۔ اپنی طرف سے کسی مثنوی کرے نہ تاویل میں کرے۔ الیاد نہ ہو کہ بدعت اور رگڑی میں پڑ کر ہلاک ہو جائے۔
- ② ہر مومن کو سنت اور جماعت کی پیروی کرنا واجب ہے۔ سنت اس طریقہ کو کہتے ہیں جس پر رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم چلتے رہے اور جماعت اسے کہتے ہیں جس پر چاروں علماء راشدینؓ نے اپنی خلافت کے زمانے میں اتفاق کیا۔ یہ دو گسیدہ سی راہ دکھائی گئی تھی۔
- ③ اہل بدعت کے ساتھ میل جول نہ رکھا جائے نہ ہی ان کے ساتھ بحث میں پڑے نہ انہیں سلام کرے۔
- ④ اہل بدعت کے قریب نہ جانا۔ ان کے ساتھ نہ بیٹھنا۔ نہ ان کی کسی خوشی کے موقع پر انہیں مبارکباد دینا۔ نہ ان کے جنازہ میں شرکت کرنا۔ اگر کہیں ایسے لوگوں کا ذکر ہوتا ہو قرآن کے ہائے رحمت کے گئے بھی نہ کہنا۔ بلکہ ان سے دور رہ کر ان سے دشمنی کرنا یہ دشمنی محض اللہ کے لیے ہو اور اس نیت سے کہ ان کا ذمہ جہنم ہے۔ ان اہل بدعت کی دشمنی سے نہیں فراموش ہونے کا۔
- ⑤ اس کے برعکس جو شخص بدعتی کے ساتھ ہنسی خوشی ہے جو اس کی خوشی کا باعث ہو اس شخص سے اس چیز کی حمایت کی جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوئی۔
- ⑥ جب تو کسی بدعتی کو جانا دیکھے تو وہ راستہ چھوڑ کر دوسرے راستے پر چلا جائے۔



## حضرت ابراہیم خراسانی کا ارشاد

میرے تاحضرت ابراہیم خراسانی کا ارشاد ہے:۔  
 علم کثرت و روایت کا نام نہیں بلکہ عالم وہ ہے جو اپنے علم کا موقع ہر اور اس پر عمل  
 کرے اور سنت جوئی کی آفتاب کے اگرچہ اس کا علم غور و فکر  
 کسی نے آپ سے دریافت کیا کہ عافیت کیا چیز ہے؟ آپ نے فرمایا:۔  
 دین بغیر بدعت کے اور عمل بغیر سنت کے یعنی بدعات و خرافات کی بدعات، اس  
 میں شامل نہ ہوں اور قلوب فارغ ہوں کہ (غیر اللہ کا) شغل نہ ہو اور نفس میں میں  
 شہوت و کافلیہ نہ ہو۔

## شیخ ابن عربیؒ کا ارشاد

حضرت شیخ محمد بن عبدین ابن عربیؒ بہت تکمیل دین کی تشریح میں فرماتے ہیں:۔  
 اللہ و اس کے مکتبہ لکم دینکم کے بعد دین میں زیادتی — دین میں بدعت پیدا کرنے سے بچنا۔

## شیخ ابوالقاسمؒ کا ارشاد

حضرت شیخ ابوالقاسم انصاریؒ کا ارشاد ہے:۔  
 تصوف کی اصل کتاب و سنت کو لازم پکڑنا۔ بدعات و خرافات کو ترک کر دینا  
 رخصتوں اور تاویلات کے اس کتاب سے پرہیز کرنا۔



## حضرت فضیل بن عیاضؓ کا ارشاد

نیزہ نام حضرت فضیل بن عیاضؓ (۲۸۷ھ) فرماتے ہیں :-  
جو شخص کسی بدعتی کے پاس بیٹھتا ہے تم اس سے بچنا۔  
آپ یہ بھی فرمایا کرتے تھے کہ :-

اہل بدعت کے ساتھ دوستی رکھنے والے کے نیک اعمال خالص کر دیے جاتے ہیں  
اور اللہ تعالیٰ اس کے دل سے ایمان کا نور نکال دیتا ہے اور جو شخص اہل بدعت کے  
ساتھ دشمنی رکھتا ہے اللہ تعالیٰ اسے بخش دیتا ہے۔ غرض ان کے نیک اعمال ٹھوکر  
ہوں۔

آپ کا ارشاد ہے :-

اے مخاطب! جب کوئی بدعتی کہ ایک راستہ پر چلتا دیکھے تو دوسرا اختیار کر لے۔  
آپ کا یہ بھی ارشاد ہے :-

بدعتی کا کوئی عمل بھی اللہ کی بارگاہ میں قبول نہیں کیا جاتا اور جس سے بدعتی کی اعانت کی  
خراب یاد رکھو! آپ نے اسلام کے دھڑلے میں مدد کی تھی۔

کسی نے حضرتؓ سے کہا کہ جس نے اپنی لڑکی کسی بدعتی کے نکاح میں دی تو کیا اس نے قربابت  
پر ری کا ناظر اس سے قطع کر لیا؟ آپؓ نے فرمایا :-

جس نے اپنی لڑکی کسی بدعتی سے نکاح کیا تو اس نے قربابت پر ری کا ناظر اس سے  
قطع کر دیا۔

آپ کا یہ بھی ارشاد ہے :-

جو کوئی بدعتی کی مجلس میں جاتا ہے اسے حکمت (یعنی حضرتؓ) نہیں دی جاتی بلکہ



## حضرت ابوحنس عداد کا ارشاد

میں نے حضرت ابوحنس عدادؒ سے بدعت کے بارے میں سوال کیا تو آپ نے ارشاد فرمایا :-  
 خدا کے احکام میں زیادتی کا ارتکاب نہفت۔ رسول صلی اللہ علیہ وسلم میں کسی بدعت  
 اپنی خواہشات کا اتہال۔ اور سلفہ اصالحین کی اقتدار و اتباع کو ترک کر دینے کا  
 کا نام بدعت ہے۔

## حضرت ذوالنون مصریؒ کا ارشاد

میں نے حضرت ذوالنون مصریؒ (۲۴۵ھ) کا ارشاد :-  
 اللہ تعالیٰ کی محبت کی تلاشت یہ ہے کہ اخلاق و اعمال اور تمام امور اور شغل میں  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اتباع کیا جائے۔  
 پھر آپ نے خدا کے اسباب بیان کرتے ہوئے فرمایا :-  
 وہ اپنی ایجاد کردہ چیزوں کے تابع ہو گئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت  
 ترک کر دیا اور مشائخ صنف اور بزرگان سلف اور بزرگان متقدمین میں سے اگر  
 کسی سے کوئی تعزیر صادر ہو گئی تو ان لوگوں نے اسی کو اپنا مذہب بنالیا اور ان  
 کے فعل کو اپنے لیے حجت سمجھ لیا اور ان کے باقی تمام افعال و مشائخ کو دفن کر دیا  
 ایک شخص نے آپ سے نصیحت چاہی تو آپ نے فرمایا :-  
 تم پر لازم ہے کہ سب سے زیادہ اہتمام اللہ کے ذرائع و درجات کے کیجئے اور  
 ان پر عمل کرنے کا کرو اور جس چیز سے اللہ نے منع کر دیا اس کے پاس نہ جاؤ کیونکہ  
 حق تعالیٰ کی عبادت کا وہ طریقہ جو اس نے خود سکھایا اس طریقہ سے بہت



بہتر ہے جو خود اپنے لیے جانتے ہو اور یہ سمجھنے پر کہ ہمارے لیے اس میں زیان  
اور فساد ہے۔ یہی سن لوگ رہبانیت اختیار کر کے خلاف سنت کرتے ہیں۔

## شیخ بندوبن حسین کا ارشاد

حضرت شیخ بندوبن حسین کا ارشاد ہے :-

صحبة اهل البدع قد ضلوا ولا حول ولا قوة الا بالله العلیّ

ترجمہ: اہل بدعت کے ساتھ آٹھنا بیٹھنا حق سے دوری پیدا کر دیتا ہے۔

## شیخ نظام الدین اولیاء کا ارشاد

حضرت شیخ نظام الدین (رحمۃ اللہ علیہ) فرماتے ہیں :-

بدعت کا درجہ مصیبت سے اوپر ہے اور کفر کا درجہ بدعت سے اوپر (لیکن)

بدعت کفر سے نزدیک ہے۔

## حضرت اسلم باروسی کا ارشاد

سیدنا حضرت اسلم بن اسلمین باروسی فرماتے ہیں :-

جس پر بھی نذر ایمان سے کچھ غلط ہو اور وہ شخص اہل سنت اور بدعت کی مخالفت

و امتثال ہے ہوا اور جس جگہ ظاہری مجاہدہ سنت اور کثرت زیادہ دیکھو مگر اس میں

نذرانیت ظاہر نہ ہو تو سمجھ کر یہاں کوئی بدعت چھپی ہوئی ہے۔



## حضرت ابو علی جوافانی کا ارشاد

سیدنا حضرت ابو علی جوافانی سے کسی نے سوال کیا کہ اتباع سنت کا طریقہ کیا ہے؟ آپ نے فرمایا:  
بدعات سے اجتناب اور ان عقائد و احکام کا اتباع جن پر علماء اسلام کے صدور اہل  
کتاب اجماع ہے۔ ان کو اقتدار کہ لازم سمجھنا ہے۔

## حضرت ابو بکر ترمذی کا ارشاد

سیدنا حضرت ابو بکر ترمذی فرماتے ہیں:-  
کمال بہت اس کے تمام اور صاف کے ساتھ سوائے اہل محبت کسی کو حاصل نہیں  
ہوئی اور یہ درجہ ان کو حص اتباع سنت اور بدعات کے ترک کرنے کے درجہ سے  
حاصل ہوا ہے۔

خلاصہ کام یہ کہ بدعت اور اہل بدعت اسلام صحابہ کرام اور اکابرین ملت کی تصریح بہت  
جی قابض نفرت ہیں کیونکہ بدعت سے دین قیم کا روشن چہرہ و انداز بن جاتا ہے۔ اس لیے تمام اکابرین  
نے بدعت و اہل بدعت سے بچنے کی تاکید فرمایا ہے۔  
وَمَا جَعَلَ إِلَّا مَثَلًا لِّلَّذِينَ آمَنُوا لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ اور اس کی نشر و اشاعت کی توفیق دے۔

## حضرت مولانا اسماعیل شہید کی دعا

جس نے اپنے فضل سے ہم کو شرک و توحید کے معنی سمجھائے اور اللہ تعالیٰ کا حضور خیر تعظیم کیا  
اور مشرک و کفر سے نکال کر محمد پاک مسلمان بنایا اسی طرح اپنے فضل سے ہمت و نفرت کے معنی خوب  
سمجھا اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو نبی تعظیم کر۔ اور عقیقہ ذریعہ سے نکال کر سنی پاک متبع سنت کا کار نامہ



## وقت کی نبض پر ہاتھ رکھیں

الحمد لله وسلا علی عبادہ الذین اصطفیٰ۔ (امام احمد)

حضرات صحابہ کرامؓ تابعین مکھلفہؓ مجتہدین کرامؓ علمائے اعلام اور اولیائے کرامؓ کے ان ارشادات کے بعد ہمارے قارئین ہم سے غرور مطالبہ کریں گے کہ اب جب کہ ہمیں بدعات سے بہت زیادہ نفرت ہو گئی ہے اور یوں محسوس ہوتا ہے کہ ایک سیاہ سانپ ہمارے نیک اعمال کے گرد بن کھائے بیٹھا ہے۔ خدا را ہمیں جلد بتائیں کہ اس دور میں اہل بدعت نے کون کون سی بدعات کی دکانیں زیادہ سجا رکھی ہیں تاکہ ہم اہل السنۃ والجماعۃ ان بدعات سے بیکر کرنا کوشی اختیار کر سکیں۔

اگر کوئی بدعت کسی تاویل سے دائرہ بدعات سے نکل سکتی ہو تو خدا را ہمیں وہ تاویل بتائیں۔ سنت کی جرنی منکر کے ہوتے ہوئے ہمیں تشابہات میں پڑنے اور ان سے تمسک کرنے کی کیا ضرورت ہے؟ احتیاط کا تقاضا ہے کہ جس عمل کا بدعت ہونا متنازعہ فیہ بھی ہو ہم اس سے بچیں اور دین کو تاویل کے سہارے رکھیں کہ اپنی آخرت کو برباد نہ کریں۔ یہ صرف متہام سنت ہے کہ اسے کسی قیمت پر چھوڑا نہیں جاسکتا۔ سنت اخصصۃ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہو یا غفلۃ راشدینؓ کی۔ ہم دونوں سے تمسک کے پابند ہیں۔ اللہ تعالیٰ سنت کی محبت ہمارے قارئین کے دلوں میں مرجحان رکھے اور بدعت سے ہمیں کونہ بچنے کی توفیق بخشنے۔

فقیر ارشادیں ہم کو کہ بدعت کی نشاندہی کریں۔ ہمارے جاہل عوام سرسبز بدعت کے اندھیروں میں ڈوب چکے ہیں۔ تاہم چند بدعات کی ہم کچھ نشاندہی کئے دیتے ہیں۔ بے علم مسلمانوں کی عملی بدعات کا ایک نمونہ نقش ہے انہیں ہم نے قریب دست کے آئینہ میں آئینہ اندھ خیمت جھنڈا فوٹی جھل کے سوا کچھ نظر نہیں آتا تاہم جسے مضرع بنانا چاہتے تھے لیکن کائنات کو چھوڑ کر بیکار ناجی اہل امت کی بہت بڑی ذمہ داری ہے۔

ماہر ویم بریں مرتبہ واضعی مناسب      شعر خود خواہش میں کر کر گرو دشما







یاد رہے۔ اچھا خاصا میلہ بن جائے۔

اگر کسی مسلمان کو جنازہ پڑھ کر اللہ کے پروردگار کو جنازہ کے گرد جو سنت کا نور پھیلنے والا ہے اسے اس عمل سے غور کرو جو صحابہ کرام اور اولیاء اللہ کی نماز جنازہ میں نہ ہوتا تھا۔ وہ عمل کیا ہے؟ نماز جنازہ کے بعد وہیں کھڑے کھڑے دعا کرو۔ اھ اگر کوئی اہل سنت و جماعت یہ کہے کہ نماز جنازہ سنت کے مطابق ادا کی جائے تاکہ سنت کا نور میت کو اپنی پسینہ میں سے نکلے تو فوراً سنت اُٹھاؤ کہ قرآن و حدیث میں کہیں منع تو نہیں کیا گیا۔ حرج کیا ہے؟۔ تم منہ کی دلیل لاؤ۔ غرض ہر طرح بھی ہو سکے ان عبادات کو بدعات کے اندھیروں سے بے نور کر دو۔

مبادیات میں بدعات کے کانٹے بچھلنے کی یہ وہ راہیں ہیں جن سے علماء اہل سنت و جماعت منع کرتے تھے جس میں جمعہ کا دن مبارک ہے اس دن ایک بدعت اور بڑا حادثہ کہ جمعہ جتنا مبارک ہے بدعت کی سیاہ کاری رو دینی اس کے برابر عمل ہیں آگے۔ وہ یہ کہ نماز جمعہ کے بعد وہیں کھڑے کھڑے دائرہ باندھو اور کانوں کان کہہ دو کہ حضورؐ آگئے ہیں اور غنہ آواز سے صلوٰۃ و سلام پڑھنا شروع کرو اور ایسی آواز سے جو تمہارے خیال میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی آواز سے بھی اونچی ہو۔

### بدعات کا نصاب اب یہ ہے

- ① اذان میں صلوٰۃ و سلام کا اضافہ کرو اور یہ آذان سے پہلے پڑھو۔
- ② جماعت کے لیے جب تکیم پوترہ قد قامت الصلوٰۃ سے پہلے کھڑے ہونے کو کہو وہ سمجھو۔
- ③ فرض نمازوں کے بعد ایسا ذکر یا تحکیم کر دو کہ مسبوق نماز میرا کے لیے تمہاری آواز اذان تھا کہ ہو۔
- ④ جمعہ کی نماز کے بعد کھڑے ہو کر دائرہ باندھ کر حضور کو جلاؤ اور پھر آپ پر صلوٰۃ و سلام پڑھ کر دو۔
- ⑤ کسی مسلمان کی نماز جنازہ پڑھو تو سنت کے مطابق نہ پڑھو۔ دعا نماز کے اندہ نہیں نماز کے بعد مانگو۔

یہ پانچ ائمہ دو نصاب بدعات ہے جس کے بغیر آج کسی شخص کو بریلویت کی سند نہیں ملتی۔



## اولیاء اللہ کے اہمیت پر احسانات

اولیاء اللہ کے اس اہمیت پر ہزاروں احسانات ہیں۔ انہوں نے اللہ رب العزت کی نعمت ولایت سے لاکھوں مسلمانوں کے دل میں خدا کی محبت کے چراغ کو روشن کئے۔ اب ان کے ایصالِ ثواب میں ترکانِ کریم پڑھنا جنتیوں اور سکینوں کو خیرات دینا ان ٹھیکروں کو کیوں بے فکر کیا جاسکتا ہے کہ ان اعمالِ خیر پر بدولت کے زیادہ سے زیادہ ثلث پڑھا دو اور ان کو بالکل بدعات نہادو۔

- ① قرآنِ کریم پڑھا جائے تو مافظوں اور تالیفوں کو بھیہ دینے کے نام سے اجعت دی جائے۔
- ② کھانا کھایا جائے تو اچھے خاصے صاحبِ حیثیت رشتہ داروں اور دوستوں کو۔
- ③ کپڑے خیرات کئے جائیں تو حضرت مولانا کے سائے کے تاکہ وہ انہیں پہن کر غلبہ لے سکیں۔
- ④ ایصالِ ثواب کی تمام خیرات کو تیجے دوسری اکیریں اور چالیسویں کی تعینات کیجے (اشارہ بے فکر کر دیا جائے۔)

⑤ پھر ان بزرگوں کی قبروں پر (وہ گھروں میں ہوں تو گھروں کے ان گھروں میں) جمعیت کو چراغ جلاؤ اور جہاں تک خدا کی رحمت کو روک سکورو۔

⑥ نیکی کا یہ عمل صرف بدعت سے نہیں شرک سے بھی اکودہ کیا جائے۔ — وہ اس طرح کہ ان کے مزاروں پر کچھ لوگ ایسے بیٹھے ہوں جو ان کو سجدہ کریں۔ تاکہ آئے والے جاہل زائرین کچھ اس شرک میں حصہ لے سکیں اور پھر یہاں سجدے پر مجبور ہو۔

⑦ پھر ان حراروں پر اپنے کاموں کے لیے منتیں اور تندیں ملاؤ کہ لینے کی قدرت کے لیے زیادہ جانور دعات پر خوشیاں منانے کے مختلف انداز ان اہل بدعت کی تعینات میں درجہ خوشیاں تو سرود کے موقع پر ہوتی ہیں ان کے موقع پر نہیں۔ گرضیہاں چونکہ انسان کی آدمی فطرت (حضرت آدم سے دیرینہ دشمنی کے باعث) مسخ کرنا چاہتا ہے۔ اس لیے وہ غلوں اور صدحوں کو بھی رو فتنوں سے رنگین کرتا ہے اور اس کے پابستے والوں کو اہلِ میت کے ہاں دھرتیں اڑانے سے وہ مزہ حاصل ہوتا ہے



جوشائو یوں کی دھڑکیں میں بھی پہلے نہیں ملتا۔

۱۲۔ رحیب کو کاتبہ مدی حضرت امیر معاویہؓ قوت جسے ایسی وفایت کی غرضی میں اللہ ان کو نے ملا ہے پوری کے کرشمے بھرے اور ہر ظلم پر کیا کہہ دیتے اس عمل کو انہوں نے جنون و اہم جرم و اذیہ کی طرف منسوب کیا اور تیر ظلم پر کیا کہ اچھے اس سبب اہل کسے نیچے انہوں نے اپنی بہت سی جرائم و اذیہ اور فتنائیں لایا ہیں کہ خطبات بعض کا یہ اصل نقشہ سامنے آگیا۔

پھر تاریخ اہل کورنگ بارہ وفات کی تقریب اس شان سے مناسبتیں کہ مقل عیون ہوتی ہے۔ بلا دروں اور گریوں کو جھنڈوں سے آراستہ کیا جاتا ہے۔ رات کو مکانات اور مسجدوں میں چراغوں کے ساتھ ہی جلوس نکالے جاتے ہیں اور غرضی سے پھولے فرساتے دئے ملاز و غلباء اور ان کے نعمت خواہ باندہوں اور کٹر کرہاں پر بہت قرعہ بازی و شادمانی نظر آتے ہیں۔ کہیں منشا یاں تقسیم ہوتی ہیں کہیں پلاؤ دروے کے قلاب تقسیم ہوتے ہیں۔ ایسے کہ آج ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کا یوم وفات ہے اِنَّ اللّٰهَ وَاٰلِہٖ وَاٰحِبِّہٖ۔

بہشت عقل نہ حیرت کہ ایسے چہ بواجبیت

عیسائیوں نے کمرس نہایا تو حضرت عیسیٰ کی پیدائش کی خوشی میں اور یہ ان کا اپنا مذہبی شعار ہے  
حیرت ان مسلمانوں پر ہوتی ہے جو ایسی خوششیاں حمد علیہ السلام کے وفات پر کرتے ہیں۔ آپ کی ولادت  
۱۲ ربیع الاول کو ہوئی تھی اور وفات ۱۲ ربیع الاول کو۔۔۔ بارہ وفات کی خوشی اور دو بھی عید یاد اپنی  
کے نام سے اس کی کوئی تاریخی تفسیر کی گئی ہے۔ انسانی وجہ ہمیں آج تک سمجھ میں نہیں آئی۔ جب قوم سے  
پالا پڑا ہے کچھ سمجھیں تو انے فرے لگاتے ہیں تم یہ ادب اور گستاخ ہر بارہ وفات کی خوشی نہیں  
مناتے۔ نہ سمجھا تو سمجھا دیار عزیز (انگلستان) میں جہاں پر یہی قوم دوسری قوموں میں منٹوکتی ہے کہ  
اپنے مہی کی وفات پر بہت خوش ہیں

ہم نے ان چند صفحات میں اپنے گمراہ پیش پھلی بدعات کی کچھ نشاندہی کر دی ہے، اگر آپ معذور و نابینا سلف عامکین اور اولیاء کا نہیں کی ان آراء سے جو ہم نے آپ کے سامنے



ہیٹھا کی ہیں اتفاقاً کہتے ہیں قرآن تمام بدعات سے بھیں جن سے آج برہمچاری حضرات راہل استندہ  
ابھاتہ سے الگ ہوتے ہیں ادا صاحب اس لٹہ بدعات میں ان کی اذانیوں ہماری اذنیوں سے اور ان  
کی نمازیں ہماری نمازوں سے الگ ہو کر رہ گئی ہیں اور کئی بھی خواہت ہیں انہیں جو اس تقریر کی کارروائی  
پرائسٹریہا تے بنیرہ کے۔

### بدعات کا ملی جائزہ

اگر آپ ان پیش آمدہ بدعات کا کچھ ملی جائزہ چاہتے ہیں تو حضرت مولانا مفتی کنایت اللہ  
محبت و جوی شیخ الحدیث حضرت مولانا عبدالحق انصاری، الجنتہ راہل استندہ، مناظر اسلام حضرت مولانا  
محمد نظرفضانی دامت برکاتہم شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد سرور ازخاں مقصد دامت برکاتہم کلف را وقت  
اور شیخ اسلام حضرت مولانا علامہ خالد محمود صاحب دامت برکاتہم کی تالیف مطالعہ برہمچیت حد سشم  
کا استیعابا سعادہ کریں۔

ہاں صاحب نہ ہوگا کہ اس کتاب کے آخر میں حضرت علامہ صاحب دامت برکاتہم کا ایک فاضلہ معتمد نے بے علم  
مسلمانوں کی ملی بدعات، بھی کچھ مختصر کے جزیہ ناظرین کو دل تاکہ ہمارے دوست ان مروجہ بدعات  
کے بارے میں ان کے ملی پس منظر پر بھی مطلع ہو سکیں۔

میرا مقصد اس وقت صرف ان بدعات کی نشاندہی ہے ان کی تفصیل پیش نظر نہیں میں سمجھتا ہوں  
کہ حضرت علامہ صاحب دامت برکاتہم کے اس معتمد سے اور اس کے بار بار پٹن سے بہت سے  
اہل بدعت چہراہ سنت کی مظلوموں کو بدعات کوٹ سکیں گے۔

(حافظ) محمد اقبال حنا اللہ عنہ

مدیر ماہنامہ اہلوان ماہیچشر

اسلامک ایڈمی آف ماہیچشر





# بے علم مسلمانوں کی عملی ہدایت

اور اُن کا علمی جائزہ

ڈاکٹر المعارف

الفصل مارکیٹ، اردو بازار، لاہور



رَبِيعِ صَدِیقِی کے بعد پھر منظرِ عام پس

**عمقات**

مِنْ بَابِ التَّفْسِیْرَاتِ

خلفائے راشدین جلد دوم

[illegible]

۶۸ گرام کا اعلیٰ سفید کافور — کنایت اور طباحت نندہ — مسکی ڈانی دلدرد —  
 دوشنبہ رات گرامی کے اوچھڑا ہوا شستر اک حرف سواری ہے

یورپین ممالک کے اردو و عثمانی سلطان طلبہ اور طالبات کے اسلامی عقائد کے تحفظ کے لیے ایک مشترکہ سہ ماہیہ ہے کہ اس کتاب کی دودو جلدیں یو کے دور امریکہ کی قیام پڑی بڑی لاہریوں میں رکھی کر سہ ماہیہ دارین حاصل کریں۔

حافظ محمد اقبال رنگوٹی صاحبہ اسلامک اکیڈمی آف مینجمنٹ



## بے علم مسلمانوں کی عملی بدعات

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى۔ اما بعد۔

بدعات سنن ثبوت کے گرد کانٹوں کی ایک بانڈ ہے اور دین محمدی میں ایک اضافہ۔ اسلام کی بنیاد پانچ نکلان پر ہے کلمہ غزاد، زکوٰۃ، روزہ اور حج۔ شیطان بحر لعین دین کے لیے زیادہ انہی کے گرد گھومتا ہے۔ ایک بڑا ایک بدیہی بدعات ہے کچھ بدعات اس کے گرد جمع کر دیں۔ ۱۔ نماز دین کا ستون ہے کچھ بدعات اذان اور نماز میں لڑائی دیں۔ ۲۔ مصفات و غیرات کہ تیجے دسویں اور چالیسویں سے دافعہ کر کیا گیا۔ ۳۔ نام نہاد گیارہویں اور سادہ بڑی گیارہویں کو موم میں زکوٰۃ سے زیادہ اہم بنا دیا گیا۔ ۴۔ رمضان کے آخری مشروریا حرمت سے زیادہ چائیاں کرنا اور نقل نمازیں تہائی سے بڑھنا اہمال اسحرام قرار دیئے گئے۔ ۵۔ حج کے موقعہ پر اہل عربین کے پیچھے نماز نہ پڑھنا اہل جمعہ کے دن غیر پڑھنا اپنا نشان بنایا۔

عید میلاد کے نام سے ایک تیسری عید کا اضافہ۔ عربوں کے نام سے قبروں کے سیلے۔ مہشتی دروازوں سے گزرنے کے سیلے اور امام جعفر صادقؑ کے نام سے ۱۷ رجب کے کوئٹے اور ان جیسی اور کئی بدعات ان کے علاوہ ہیں جنہیں جاہلی مسلمان نیکی اور عبادت سمجھ کر سجا لاتے ہیں۔

اہل سنت مسلمانوں کو چاہیے کہ ان اعمال کو فتنہ مغنی کی روشنی میں دیکھیں علماء اہل بدعت اپنے اس نئے مذہب کو فتنہ مغنی سے کبھی ہٹ نہیں کرتے نہ کہہ سکتے ہیں وہ صرف عوامیت قرآن اور تفسیر بالرای سے کام لیتے ہیں۔ روایت معیشت کہتے ہیں جو سرے سے موجود نہیں ہر قریش یا ضعیف ہوتی ہیں جو عقائد کے باب میں قابل قبول نہیں ہر قریش اگر یہ کوئٹہ مغنی کی روشنی میں کتاب و سنت میں اترتے تو یہاں انہیں کبھی بدعت کی گنجائش نہ ملتی۔

اے ملک جمعیات بے علم مسلمانوں کی ان ظالم علماء سے ضافت فرما انہیں ہدایت دے یہ جانتے نہیں اور وہ دانتا ان کے درپے ایمان ہیں۔

خالد محمود مضافہ



## کلمہ پڑھنے میں بدعت کی راہیں

کہ شریف نہایت پاک کلمہ ہے جس میں مسلمان کا آخری کلام یہ کلمہ ہو۔ وہ یقیناً بخیر ہوتا ہے۔ یہ وہ پاک اقرا ہے جس پر دنیا کے بھی بہت سے احکام مرتب ہوئے ہیں اور آفت میں انسان اس سے خدا کی بادشاہی میں داخل ہوتا ہے۔

لیکن کلمہ پڑھنے کو کسی خاص وقت، یا کسی خاص ہنیت یا کسی خاص عمل سے خاص کر لینا یہ اپنی طرف سے ایجاد بندہ ہے۔ شرع کے احکام کی حدود و قیود بھی شرع سے ہی ملتی ہیں جہاں تک انسان ان اعمال میں سے کسی عمل کو اپنی مرضی سے کسی وقت کے ساتھ خاص کر لے۔ اس شخص کو وقت پر بھی شرعی دلیل درکار ہے۔

### ① فرض نمازوں کے بعد بلند آواز سے کلمہ پڑھنا

بریلویوں نے فرض نمازوں کے بعد بلند آواز سے کلمہ پڑھنے یا درود پڑھنے کی بدعت اختیار کر رکھی ہے۔ انھوں نے علی المرتضیٰ دہلوی کے پیچھے صحابہ کرام بھی فرض نمازوں کے بعد بلند آواز سے کلمہ پڑھتے تھے نہ درود شریف۔ اس خاص ہنیت میں جس طرح آجکل بریلی مسجد میں نماز کے ختم پر باد آواز بلند کلمہ پڑھا جاتا ہے۔ یہ عمل غیر القرون ہیں کہیں نہ تھا۔

البتہ اللہ اکبر کہنا اور وہ بھی بار بار نہیں۔ بعض روایات میں ثابت ہے مگر وہ روایات ضعیفہ کے اصول کے مطابق پر لائق احتجاج نہیں۔ ان کے راوی عمرو بن دینار نے خود اس روایت کا جیسا کہ صحیح مسلم میں ہے اپنے استاد ابو عبدہ سے انکار نقل کیا ہے۔ حضرت ابو عبدہ نے عمرو سے کہا کہ میں نے تو اسے روایت نہیں کیا۔ وہ روایت یہ ہے۔

حضرت عبد اللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں ہم حضرت کی نماز ختم ہونا آپ کے بلند آواز سے اللہ اکبر کہنے سے پہلے نہ تھے۔ اس روایت کے بارے میں استاد نے شاگرد سے روایت کرنے کی نفی کی



ہے صحیح مسلم میں ہے :

قال عمرو بن مكرم قال لابي عبد الله قال لعمري لو اني لم اجدك بهذا

ترجمہ عمرو بن دینار کہتے ہیں میں نے اپنے استاد ابو عبد اللہ سے اس روایت کا ذکر کیا اور کہا میں نے تمہارے پاس یہ روایت بیان نہیں کی۔

سوال : یہ روایت صحیح مسلم میں ہی نہیں صحیح بخاری میں بھی ہے بغوی اسے وہاں سے پیش کرتے ہیں ؟

جواب : صحیح بخاری میں بھی اسے عمرو بن دینار ابو عبد اللہ سے روایت کرتے ہیں تو صحیح مسلم کی اس تفصیل سے صحیح بخاری کی یہ روایت بھی حنفیہ کے اصول پر لائق احتجاج نہیں رہتی۔

سوال : اصحاب کے عہد میں بعض مسجدوں میں یہ اجتماعی صومعت میں کمرہ در در وپیشے کا رواج ہو چکا تھا ؟

جواب : صحابہؓ اس عمل میں ہرگز شریک نہ ہوتے تھے اور جہاں ان کا بس چلے وہاں وہ نہ ہوتیں کہ مسجد سے نکال دیتے تھے جنہوں کی معتبر کتاب شامی میں ہے ۔

صحیح عن ابن مسعود انه اخرج جماعة من المسجد يملكون ويصلون

على النبي صلى الله عليه وسلم جهرا وقال لهم ما اراكم الا بعد عین

ترجمہ : عزت عبد اللہ بن مسعود سے صحیح طور پر ثابت ہو چکا ہے کہ آپ نے کچھ لوگوں

کو جو مسجد میں کمرہ شریف اور در و در شریف بلند آواز سے پڑھ رہے تھے مسجد سے باہر

نکال دیا اور فرمایا تم مجھے پڑھتے دکھائی دے رہے ہو۔

سوال : خضر نمازوں کے بعد بلند آواز سے ذکر کرنا کیا بھی ائمہ اربعہ میں اختلافی مسئلہ رہا ہے ؟

عن کسی امام کے ہاں تو جائز ہو گا۔ سوائے کرنا جائز ہے تو ترجیح کیا ہے ؟

جواب : یہ عن ائمہ اربعہ میں سے کسی کے ہاں بھی پسندیدہ نہیں۔ چاروں مذاہب کے لوگ اس کے



مذہب استحباب پر مشتق ہیں۔ مخالفین کثیر (۴، ۵، ۶، ۷) نقل کرتے ہیں۔

المذاهب الاربعہ علی حدیث مستحبابہ۔

امام فرمائی بھی لکھتے ہیں۔

ان اصحاب المذاهب المتبرعۃ وعذرهم متفقون علی عدم رفع الصوت  
بالذکر والتکبیر

ترجمہ: جبکہ وہ تمام مذاہب جن کی اس امت میں پیروی جاری ہوئی امدان کے علاوہ، جبکہ سب  
اس پر متفق ہیں کہ ذکر اور تکبیر میں آواز اپنی ذمہ داری پہنچے۔

امام ابو حنیفہؒ تو کھل کر کہتے ہیں کہ اللہ کا ذکر (سجد میں) بلند آواز سے کرنا بدعت ہے اور

قرآن کے خلاف ہے۔

حنیفوں کے میل اللہ عالم علما میں لکھتے ہیں۔

ولا بی حنیفۃ ان رفع الصوت بالذکر وجہ مخالفت للاحرفی قولہ  
تعالی ادعوا ربکم قنطرا وخفیۃ

ترجمہ: امام ابو حنیفہؒ کا استدلال ہے کہ ذکر کے ساتھ آواز اپنی ذمہ داری پہنچ کرنا بدعت ہے

اور قرآن کے اس حکم کے خلاف ہے کہ اپنے رب کو زاری سے اور آہستہ آواز

سے یاد کرو۔

جو لوگ جماعت میں بعد میں شامل ہوئے اور انہیں سبوت کی حیثیت سے اپنی نماز پڑھنی

کرنی ہے۔ ان کے لیے بریوں کا یہ عمل کس قدر تشویشناک ہوتا ہے اس کا احساس انہی لوگوں کو

ہو سکتا ہے جن کو یہ شوق بار بار نماز بھلا دیتا ہے لیکن یہ بدعتی ہیں کہ لوگوں کو مسجدوں میں پراسن ہند

پر نماز پڑھنے ہی نہیں دیتے۔

اگر کوئی شخص کسی سبب سے دیسے مسجد میں پہنچا امداب وہ اپنی باقی نماز بطور سبوت



کمل کرنا چاہتا ہے تو یہ کیا اس کا حق نہیں کہ وہ اپنی نماز مسجد میں مکمل کر سکے۔ بریلویوں کا اس پر یوں  
جستہ کہ تردید سے کہیں آیا ہے۔ اس پر سے تمام کو بدلنا ہے جس کے لیے مسجدیں بنائی گئی ہیں۔

## مشائخ علی پور کا بریلویوں سے اختلاف

علی پور ضلع سیالکوٹ میں دو بزرگ پیر جماعت علی شاہ نامہ کے بوسے ہیں بڑے پیر صاحب کے  
بانشین مولانا محمد حسین علی پوری بوسے جنہوں نے دور وحدیث حضرت مولانا مفتی کنایت اللہ محدث دہلوی  
سے پڑھا تھا اور علی پور کے دوسرے پیر جماعت علی شاہ ثانی صاحب کے نام سے معروف ہوئے۔ اب  
اول و ثانی دونوں بزرگوں کے متعلق بریلوی کچھ جانتے ہیں۔ حالانکہ ان دونوں بزرگوں نے جو حضرت بابا  
فتیر محمد نقشبندی کے فیض تھے کبھی مولانا احمد رضا خاں کو اپنا امام یا مجدد و مانتہ چہار دہم نہ مانا تھا۔ مولانا  
احمد رضا خاں ذہبی طر پر حضرت امام ربانی مجدد الف ثانیؒ کو اپنا بزرگ نہ مانتے تھے اور یہ حضرت  
مصطفیٰ مجدد الف ثانیؒ پر جان دیتے تھے۔ بڑے پیر جماعت علی شاہ صاحب نے اپنے آخری دنوں  
میں علمائے دیوبند سے مصالحت کر لی تھی۔ یہ مصالحت لاہور میں ہوئی۔ علمائے دیوبند کی طرف  
سے اس میں سر شیل شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانیؒ تھے۔ اس موقع کی شہادت تاریخ میں محفوظ ہے۔  
پیر جماعت علی شاہ صاحب مولانا احمد رضا خاں کی طرح متکبر المسلمین نہ تھے۔ نہ وہ اس بات  
کے حامی تھے کہ ہندوستان میں اہل سنت و اجماعت کو دو دھروں میں تقسیم کر کے شیعوں کو قوت فراہم  
کر جائے۔ ان کا یہ فتنہ نہ تھا کہ دیوبندیوں سے السلام علیکم کہنا اور ان سے ہاتھ دانا حرام ہے۔ اور  
ان میں سے کوئی سر جائے تو اس کی تعزیت میں جانا بھی حرام ہے۔ آپ مشترکہ احمد میں علمائے دیوبند کے  
ساتھ عام اٹھنے بیٹھتے تھے۔

امرتسر کے مشہور علمائے دیوبند میں حضرت مولانا سہارنپوری قاسمیؒ (رحمہ اللہ) کے نام سے  
کرن واقف نہیں۔ آپ پاکستان کے مشہور صحافی جناب علامہ الحق قاسمیؒ کے والد مرحوم تھے۔ بڑا نبیہا الحق



قاسمی کے دائرہ مولانا علامہ مصطفیٰ علما کشمیر میں نہایت عظیم القدر اور عمیق العلم فاضل گزرے ہیں۔ آپ مقدم العلماء حضرت مولانا مفتی محمد حسن باقی جامہ اشرفیہ لاہور کے مستاد تھے۔

ایک صدی پہلے کی بات ہے حضرت مولانا غلام مصطفیٰ نے ۱۳۱۴ھ میں مسند و سید پر عربی میں ایک رسالہ لکھا۔ اس کا اردو ترجمہ امرتسر کے مطبع چشمہ قدس نے ۱۹۰۱ء میں شائع کیا۔ اس کے انگریزی جہاں فاضل عظیم حضرت مولانا فرید احمد پسروری کے دستخط ہیں پیر جماعت علی شاہ کے دستخط بھی ساتھ ہیں۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ پیر جماعت علی شاہ صاحب نے کبھی اپنے آپ کو مولانا احمد رضا خاں کے درجہ میں آسنے نہ دیا تھا۔ آپ پیر مہر علی شاہ صاحب کی طرح تفریق جہن المصلحین کے قائل نہ تھے۔

علی پر کے پیر جماعت علی شاہ ثانی ان سے بھی زیادہ اعتدال پسند تھے۔ علی پور سیدال کے ان حضرات نے جب بریلویوں کی اس روش کو دیکھا کہ مسجد محل میں فرض نمازوں کے بعد باد جو دیکھ مسبق حضرات اپنی باقی ماندہ نماز پوری کر رہے ہوتے تھے بلند آواز سے فک کر کے جہنم آبادوں نے اس پر بریلویوں سے کھٹے بندوں اختلاف فرمایا۔ مدد سے نقشبندیہ علی پور سیدال کے صدر مدرس مولانا غلام ابراہیم نے ۱۰ دسمبر ۱۹۰۶ء کو اس پر فتنے کا رد فرمایا۔ بلکہ آپ نے یہ بھی کہا کہ یہ اس اعتراض پر عمل کرنے والے اس میں مولانا احمد رضا خاں کے مرقع پر بھی نہیں ہیں۔ مولانا غلام رسول صاحب نے قدس کی ضمیمہ ۵۹۹ سے مولانا احمد رضا خاں کی یہ عبارت نقل فرمائی ہے۔

جے شک ایسی صورت میں اس کو بہر سے منع کرنا اعتدالاً نہیں بلکہ واجب ہے۔

پھر ۵۹۹ سے نقل کرتے ہیں۔

جہاں کو فتنہ نہ پڑتا ہو یا سرتما ہو کہ بار بار پڑھنے سے اس کی نیند میں خلل آئے گا وہاں

۱۔ آپ مولانا احمد علیاں (مالک فرکیپنی، نازکلی لاہور) سابق ضعیف جامع مسجد مدینہ پراپی انارکلی لاہور کے والد مرحوم تھے۔ آپ نے امرتسر میں امام ربانی مجدد الف ثانی کے حکومتِ شریف پر بہت محنت کی اور انہیں تفسیر میں بڑی آپ کتاب سے شائع فرمایا۔ آپ بھی باقی مدد سے حضرت مفتی محمد حسن صاحب مدینہ حضرت حکیم الامت کے استاد تھے۔



قرآن مجید اور طیف المی آواز سے پڑھنا منع ہے۔

اور آخر میں ہرقات شمس مشکوٰۃ جلد ۱ ص ۱۴۴ طبع قدیم سے یہ عبارت پیش کی ہے۔

وہیہ نظر من وجہ منہما نسبة نفی مطلق الکراهة الى الامام الاعظم  
وهو اختراع علیہ اذ مذهبہ کراہتہ رفع الصوت فی المسجد ولولہ بالذکر  
حیث لم یشوش علی المصلین اولم یکن هناك مصلون۔

ترجمہ۔ اور اس میں کئی وجہ سے اعتراض ہے ان میں سے ایک یہ ہے کہ مطلق کراہت  
کی نفی کی نسبت امام اعظم کی طرف ہے وہ آپ پر بہتان ہے کیونکہ آپ کا مذہب  
ہے کہ بلند آواز مسجد میں مکروہ ہے اگرچہ ذکر کی کئی دہر خواہ وہاں نمازیوں  
کو تشویش ہو یا نہ ہو یا نمازی ہوں یا نہ

مولانا غلام رسول صاحب صدر مدرس مدرسہ نقشبندیہ علی پور سیال پھر اپنے سادے فتویٰ  
کی غنیمت ان غفلوں میں پیش کرتے ہیں۔

غنیمت کلام یہ ہے کہ اکثر احناف جو جمیع فقہاء کو ہم بلند آواز سے ذکر کرنے کو منع  
کرتے ہیں جب کہ نمازیوں کی نماز اور سونے والوں کی نیند وغیرہ میں خلل پیدا  
کرے۔ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کی طرف کراہت کی نفی کی جو نسبت کی گئی ہے اس  
کے متعلق رئیس الحنفیہ علامہ علی قادریؒ تردید کرتے ہوئے تحریر کرتے ہیں کہ یہ امام اعظم  
پر افتراء اور بہتان ہے کیونکہ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب ہی یہ ہے کہ مسجد میں  
بلند آواز سے ذکر ممنوع اور مکروہ ہے اگرچہ وہاں نمازی نہ ہوں۔ صاحب ہدایہ  
جو کہ احناف کے عظیم فقیہ ہونے کے علاوہ فقہائے کرام کے پانچویں طبقہ اصحاب  
ترجمہ سے ہیں اصول بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ ذکر جہرا بدعت ہے پھر جہاں  
پر صرف ذکر جہرا مکروہ کہا گیا ہے وہاں مکروہ تحریمی مزد ہے کیونکہ ضابطہ یہ ہے  
کہ جہاں پر مطلق کراہت ہو وہاں کراہت تحریمی مراد ہے صاحب تحریر جیسے کہ است



تحریمی پر نص کر دی ہے اور کہا ہے کہ یہ ائمہ کرام کا مختار اور مطلق بقول ہے۔ پھر اس طرح کا ذکر جو کہ صورت مسئلہ میں استفسار کیا ہے، ایک اختراعی اور وضعی اور جعلی صورت ہے جس کا ثبوت و حد تک نہیں ملتا جب کہ حلقہ جبریدہ (علی صاحبہا العلوة والسلام) اور کثرتی صورت اور صحت صاحبین کے خلاف ہے پھر فقہاء کرام کا مسئلہ ذکر بانجبر کہ مکروہات مسئلہ کے عنوان کے تحت ذکر کرنا جہت کذبہ کی ناسپندیدگی کی واضح دلیل ہے کہ ایسا ذکر مکروہ تحریمی اور ناجائز ہے۔ اعلیٰ حضرت داخل بریلوی فوراً رد فرما دے تو ایسے ذکر (صورت مسئلہ) کو بھی من الشکو کا فرد اور جزئی قرار دے کر منع قرار دیا ہے تاکہ ایسے ذکر کو حد و حرمت بجا رہے باقی مذہب ہے کہ نہ ایسے ذکر سے منع بھی من الشکو ہے اور ذکر کی جہت کذبہ مذکورہ و مسئلہ مشککہ اور اس سے مانع امر بالمعروف کا مصداق ہے۔

ترجمہ : غلام رسول

صدر مدرس، صدر نقشبندیہ علی پور شریف ضلع سیالکوٹ

علامہ غلام رسول نے اس میں مزید طور پر اس عمل کو جو آج کل یہودیوں کو مسجد میں دلچسپ ہے بدعت کہا ہے اب یہ کہ مولانا محمود احمد دہلوی ان سے پوچھیں کہ اصل ہر چیز میں اباحت ہے تم منع کی دلیل لاؤ قرآن و حدیث سے کہاں اس سے منع کیا ہے سچا اس وقت اس اختلاف میں نہیں الجھنے کہ علی پور سیدال دہلوی نے اسے کیوں بدعت قرار دیا اور مولانا احمد رضا خاں نے اس سے منع کیا۔ نوٹ : مولانا غلام رسول صاحب نے پھر فتاویٰ سے نظامیہ جلد ۴ ص ۴۴۰ کو بھی اپنی تائید میں پیش کیا ہے ہم یہاں صرف یہ بتانا چاہتے ہیں کہ بے علم مسلمانوں میں جو یہ علت راہ پا چکی ہیں، ان میں یہ عمل بھی ایک بدعت ہے اور مکروہ تحریمی ہے۔

اب مولانا غلام رسول کے اس فتوے پر سچا دانشورین علی پور سیدال جناب سید اختر حسین شاہ

صاحب کی یہ تقریر بھی ملاحظہ فرمائیں۔



محمدہ و ذہلی علی رسولہ الکریم۔

مستحق قہم برسر امام احمد مرسل مدرس فقہیہ مدنی پرستیوں کے نہایت محققانہ  
حاملانہ تحقیق کے ساتھ ثابت کر دیا ہے کہ فرض نماز پڑھنے والوں کے پاس کسی قسم کا  
کوئی مدد و تہذیب تلاوت قرآن مجید یا ذکر اذکار جو نماز کی فرض نماز میں غلط انداز ہوں  
اور اس کو بھلاویں اور اس کے خیال کو بہکا دیں یا کسی سیار یا دنیوی کام کا ج میں  
مشغول یا نا نام یعنی سوسے والا ہو تو اس کو بیزار کر دیں اور وہ اس کے سنیے کے لیے  
فارس نہ ہوں۔ ایسے مواقع میں قرآن پاک کا پڑھنا منسحب ہے بلکہ نہ سنیے والے کا گناہ  
بھی پڑھنے والے کے ذمہ ہے۔ میں نے دیکھا ہے مفتی صاحب مذکور نے نہایت عمدہ  
طریقہ سے فقہ کے جزئیات بعد حوالہ جات نقل کئے ہیں۔

حنفی المذہب ان کا انکار کس طرح کر سکتا ہے فقہ کے تمام دلائل و دلیلیں اور  
سننے کے باوجود اگر کوئی حنفی المذہب انکار کرے تو یہ اس کی ویدہ دلیری ہے اور  
میر دبی رٹ لگائے اور اس پر عمل کرے تو وہ حنفی کہلانے کا مستحق نہیں ہے  
ابنہ اہل حدیث یا دہلی کہلانے کا مستحق ہے کیونکہ وہ تمام فقہ کا انکار کر رہا ہے  
اور امام کے فرمان اور فقہائے کرام کے جزئیات کو ٹھکرا رہا ہے بلکہ اپنی ضد اور  
مہٹ و صرعی پراڈا ہے اور اپنے پوچھ دلائل کو اور سن گھڑت بالقرن بلکہ فقہ  
کہانیوں سے اپنے مدعا کو ثابت کر رہا ہے۔ مقلدین کے پاس اپنے امام کے اقوال  
سے بڑھ کر اور کیا دلیل ہو سکتی ہے۔

امدیں حالات تمام احناف سے ادب کے ساتھ گزارش ہے کہ امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ  
کے اقوال پر عمل پیرا ہو جائیں یا پھر حنفی کہلانہ چھوڑ دیں۔ خاص طور پر تناظر درکریں کہ خاص  
حنفی المذہب صحیح مقلدین پر بہتان طرازی سے باز آجائیں۔ وما علینا الا البلاغ  
سید اختر حسین جماعتی علی بُدی ضلع سیالکوٹ۔



پھر اس پر مولانا محمد اسماعیل صاحب جماعتی علی پوری اور جناب سید افضل حسین شاہ جماعتی علی پوری اور حافظ ذہاب ابن صاحب علی پوری کے بھی تصدیقی دستخط ہیں۔ مزید تفصیل کے لیے علی پوری کے رسائل انونٹری کے ۱۴۷۹ و ۱۴۸۰ کا جلدی فردی کا شمارہ ۴۳ سے ۴۴ تک ملاحظہ فرمائیں۔

بریلوی علمائے احناف کے مقابل میں حضرت ابن عباسؓ کی اس حدیث کو لیے پھرتے ہیں کہ ہم آنحضرتؐ کی نماز کا اتمام ذکر بالجہر سے پہنچاتے تھے وہ منفیہ کے اصول پر لائق استدلال نہیں ہے۔ مسلم نہیں۔ بریلوی ضرورت کے موقع پر کیوں اہل حدیث پر جانتے ہیں۔

استاد حبيب انکار کر دے کہ میں نے یہ حدیث روایت نہیں کی تو شاید کتنا ہی ثقہ کیوں نہ ہو اس کی روایت کمزور نہ رہ جائے گی اور یہی حال حضرت ابن عباسؓ کی اس روایت کا ہے۔ گو اسے تمام بخاریؒ اور امام مسلمؒ دونوں نے روایت کیا ہے، امام نوویؒ (۷۶۹ھ) اس حدیث پر لکھتے ہیں:-

فی احتیاج مسلم بهذا الحديث دليل على صحابه الى حصص الحديث الذي يروى على هذا الوجه مع انكان الحديث له اذا حدث به عنه ثقة...

وخاللهما الكرخي من اصحاب ابى حنيفة رضي الله عنهما فقال لا ينجح به...

یہ جملہ امام مسلم کا اس حدیث سے عبت پکڑنا بتلاتا ہے کہ آپ اس حدیث کی صحت کے

قابل تھے جو اس طرح مروی ہو کہ استناد انکار کرے اور اس سے کوئی ثقہ روایت

کر رہا ہو..... اور امام ابو حنیفہ کے اصحاب میں امام کرخی نے اللہ ان دونوں کے

جو اس کی مخالفت کیا ہے اور کہا ہے کہ اس حدیث سے احتیاج نہ کیا جائے۔

نوٹ: اصول منفیہ پر پختہ راوی صرف اسی روایت میں ملاحظہ اعتبار ہوگا نہ کہ ان

تمام روایات میں بھی جن میں شیخ روایت کا کہیں انکار نہ ہو۔

لا ینتجح ذلک فی باقی احادیث الراوی کما صرح به المحدثون۔



مسجد میں امتوں نمازوں کے نیسے ہیں یہاں کوئی عمل جو سبوح کی نمازوں کو خراب کرے ہرگز نہ ہونا چاہیے۔ انہوں کو بریلویوں نے اس بدعت ظالم سے اپنی مسجدوں کو وحشت کے مورچے بنا رکھا ہے۔

## ② جنازہ کے ساتھ ساتھ بلند آواز سے کلمہ پڑھنا

مولانا احمد رضا خاں کے فیض مولانا نعیم الدین مراد آبادی کے جانشین مفتی احمد یار خاں لکھتے ہیں:-

عن ابن عمر قال لم یکن یُسمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو  
يمشي خلف الجنازة الا قول لا اله الا الله مبدئا وراجعا. مگر یہ حدیث  
ضیف بھی ہر پھر بھی غلط عمل اعمال میں مجتہد ہے۔

ترجمہ حضرت عبداللہ ابن عمر سے مروی ہے: حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی جنازہ  
کے پیچھے چل رہے ہوتے تو جاتے اور آتے کبھی لا الہ الا اللہ کے سوا کچھ نہ پڑھتے۔

### جواب

بریلویوں نے فقہ کی کتاب میں چھوڑا کہ حدیث سے براہ راست استدلال کرنے کی غیر غلطانہ روش  
تو اپنائی لیکن یہ سمجھ نہ پائے کہ حدیث جانتے کے لیے اس کے راویوں کا علم ہر نامی ضروری ہے اور یہ  
بھی کہ اس کی اپنے موضوع پر ذراست واضح ہے یا نہ۔

یہ حدیث صرف ضیف متہیں اس کی سند میں ابراہیم بن ابی حمید ہے جو جعلی مدیثیں وضع  
کرتا تھا۔ امام ابو عروہ کہتے ہیں:-

كان يضع الحديث.

شامیاء۔ اس میں یہ کہاں ہے کہ ہر کلمہ اپنی آواز سے پڑھتے تھے۔ بہت قریب کا آدمی سن



نے تو اس سے جہر کا جہت کیسے ہو گیا۔

حضرت امام محمدؒ کہتے ہیں صحابہ کرامؓ تین موقوف پر آواز دہکائی کرتے کہ وہ سمجھتے تھے جہاد کے ساتھ جنگ کے وقت اور اللہ کا ذکر کرتے ہوئے۔

كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يكرهون الصوت عند ثلث  
الجهاد والقاتال والذكر

حضرت زید بن ارقمؓ (۶۶۲ھ) فرموا: حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی نقل کرتے ہیں آپؐ نے فرمایا :-

ان الله يحب الصمت عند ثلث عند تلاوة القرآن وعند الزحف و  
عند الجنازة

ترجمہ: بے شک اللہ تعالیٰ تین موقوفوں پر خاموشی کو پسند کرتے ہیں۔ ذکر و تلاوت کے وقت جنگ کے وقت اور جنازہ کے موقع پر۔

فہمائے احناف کا فرقہ بھی یہی ہے۔ علامہ ابن قیمؒ (۷۵۰ھ) کہتے ہیں :-

ويكره رفع الصوت بالذكر وقراءة القرآن وغيرهما في الجنازة والكرامة  
فيها كراهة مجتہم

ترجمہ: جنازہ کے ساتھ آواز بلند کرنا ذکر کے ساتھ ہر بات اور تہنیت قرآن کے ساتھ یا کسی اور کے ساتھ یہ سب مکروہ ہے۔ اور مکروہ بھی ہے۔

ہاں اگر کوئی شخص جنازہ کے ساتھ آواز سے اللہ کا ذکر کرتا ہے تو اس میں حرج نہیں۔ فہمائے کفر سے اس کی اجازت دی ہے۔ قوائے قاضی خاں میر ہے :-

ويكره رفع الصوت بالذكر فان اراد ان يذكر الله يذكر في نفسه

ترجمہ: اولیٰ آواز سے (جنازہ کے ساتھ) اللہ کا ذکر کرنا مکروہ ہے اگر کوئی ذکر کرے

یہ سیر کبیر جلد ۱ ص ۱۹۰ فقیر ابن کثیر جلد ۲ ص ۱۹۰ البیہدائی جلد ۱ ص ۱۹۰ قوائے قاضی خاں جلد ۱ ص ۱۹۰



تو اپنے جی میں ذکر کرے۔

بریلوی علماء کو بھی معلوم ہے کہ مطلق ذکر سے ذکر بالجبر ثابت نہیں ہوتا، جنازہ کے ساتھ باتیں کرتے جانا حدست نہیں ذکر میں مشغول رہنا بہتر ہے، لیکن ان کے پاس ذکر بالجبر کی کوئی دلیل نہیں ہے۔

جبوئہ مولوی محمد عمر صاحب اچھری نے یہ دلیل وضع کی ہے۔

ذکر بھری بالست کرنا اہل سنت کے لیے ضروری ہے کیونکہ مسلمانوں کو درپالی اور خفی کے جنازے کا حق ہو جائے۔

کسی مرحوم کے لیے کوئی شخص مرثیہ کہے اور اس میں اپنے حق کا اظہار کرے یا اس کی منقبت بیان کرے تو اس کی فتنہ نے اجازت دی ہے مگر اس کا جنازہ سے کوئی تعلق نہیں۔ مولانا محمد عمر نے اس اجازت کو بھی جنازہ کے ساتھ جوڑ دیا ہے۔ فرماتے ہیں:-  
تم اپنے جنازہ کے ساتھ فتنہ اسکی اتباع میں مرثیہ خوانی کر لیا کرو۔

### نماز میں بدعت کی راہیں

اس سے آپ اس بے چارگی کا اندازہ کریں جس میں یہ بریلوی علماء مبتلا ہیں کہ دلیل بنتے نہ جتنے یہ بہر حال کچھ نہ کچھ کہے جاتے ہیں اور یہی بریلویت کی حقیقت ہے۔

### ① اذان میں صلوٰۃ و سلام کا اضافہ

مسلم میں عبادات سب توفیقی ہیں جن کا صحابہ کرامؓ سے منقول و ماثر ہو تا ضروری ہے راہ حق کی تعیین حضرت خاتم النبیینؐ نے مالنا علیہ و اصحابی سے کر دی ہوئی ہے اور یہ بات اپنی جگہ پختہ ہے کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی اذان میں صلوٰۃ و سلام ہرگز نہ تھا۔ نہ شیعہ اذان میں



ہذا اذان میں نہ دیکھا گیا ہے۔ اذان میں اگر کچھ بھی اٹھانے کی گنجائش ہوتی تو اذان کے آخری جملے  
 لا الہ الا اللہ کے ساتھ کلمہ رسالت محمد و رسول اللہ ضرور لایا جاتا۔ جب یہ نہیں تو کوئی اور  
 کلمہ یا صلوٰۃ و سلام اس حکم میں نہیں کہ اسے اذان میں داخل کیا جاسکے۔

### بریلوی مولویوں کا طریقہ واردات

بریلوی مولویوں میں جب دین میں کوئی نئی چیز داخل کرنی ہو تو وہ عام طور پر اسے شخص کی  
 راہ سے لاتے ہیں ان کا دعوئے خاص ہوتا ہے لیکن کس پر دلیل وہ علم لاتے ہیں کسی محل کو کسی  
 خاص وقت سے یا کسی خاص بہنیت سے مخصوص کرنے کا حق صرف شریعت کہے گا کس نے اسے  
 کسی خاص وقت یا کسی خاص بہنیت سے خاص نہیں کیا تو بریلوی اسے کسی خاص وقت سے خاص  
 کر کے ایک بہت کیوں کھڑی کر دیتے ہیں اور جب ان سے اس کی دلیل پوچھی جائے تو وہ دلیل  
 میں لاتے ہیں ان جومات کو جن کا اس خاص وقت یا خاص بہنیت سے سہ سے کوئی تعلق نہیں  
 ہوتا۔ بات چل رہی ہوتی ہے اذان کے ساتھ صلوٰۃ و سلام پڑھنے کی اور وہ آیت پڑھنی  
 شروع کر دیتے ہیں جس میں مطلق درود و سلام پڑھنے کا حکم ہے۔ اب یہ لوگ کہ مخالف دینا نہیں تو  
 اور کیا ہے۔ دعوئے خاص اور دلیل عام۔

عوام کو چاہیے کہ وہ ان کے اس طریقہ واردات سے آگاہ رہیں جب وہ اس طرح مخالف  
 ہیں تو انہیں صاف کہیں آپ کا دعوئے خاص ہے آپ اذان کے ساتھ درود و سلام پڑھتے  
 ہیں اور آپ جو دلیل پیش کر رہے ہیں یہ عام ہے اس میں اذان کا کوئی ذکر نہیں۔ سو آپ کے  
 دعوئے اور دلیل میں کوئی مطابقت نہیں ہے۔

انہیں کہ مولانا احمد رضا خاں بھی اسی راہ پر چلے ہیں۔ بات اذان کی جو رہی محض آپ مطلق  
 درود کر لے بیٹھے۔ دیکھئے کتنی دشمنانی سے لکھتے ہیں۔

بس امر کا اللہ خود جل و اعلیٰ قرآن مجید میں مطلق حکم دیتا ہے اور خود اپنا ادا اپنے لامحکم کا



کا فعل تھا تاہم اسے (اذان کے ساتھ پڑھنے کو) بدعت کہہ کر منع کرنا نہیں جائز  
 کا کام ہے اور وہ باہر گمراہ نہ ہوں گے تو اس میں بھی گمراہ نہ ہو گا اس کی گمراہی  
 ان سے ملتی ہے۔

دیکھئے اعلیٰ حضرت کس وجہ امتداد میں شیطان کی خیر خواہی کر گئے ہیں۔ بریلویوں کا یہ بھی  
 عقیدہ ہے کہ شیطان نماز پڑھتا ہے اور وہ بھی دکھانے کے لیے نہیں بلکہ اس لیے کہ شاید اس کی  
 منفعت ہو جائے۔

## شیعوں کی اذان کا بہانہ

بعض نادان بریلوی کہتے ہیں کہ چونکہ اشاعتی شیعوں نے اپنی اذان میں خلافت علیؑ کا اضافہ  
 کا اضافہ کر رکھا ہے اس لیے ہم اپنی اذان میں اضافہ کیوں نہ کریں معمر بن فاطمہ کے جواسامی علیؑ  
 رکھتے تھے۔ اذان میں السلام علی الملک الظاہر کا اضافہ کر رکھا تھا سلطان صلاح الدین ایوبیؒ  
 نے اسے بدل کر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوٰۃ و سلام شروع کر دیا تو ہمارا یہ اضافہ اب صرف  
 شیعوں کے مقابل میں ہے۔

جو آپاؤ من ہے کیا متہلہ کے لیے شیعہ ہی مشعل راہ رہ گئے ہیں۔ تم کہاں تک ان کے پیچھے چلے  
 جاؤ گے یہی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مانا علیہ و اسحاق بنی کرنگ پیل بنایا تھا تم شیعوں کو اپنا پیشوا  
 بنا بیٹھے شیعوں میں ایک فرقہ منصفہ گزر رہا ہے جس نے اذان میں اضافہ کیا تھا۔ اشاعتی شیعہ محدث  
 شیخ صدوق ابن بابویہ المتی (۳۸۱ھ) نے من لا یخترہ العقیدہ میں اس کی پرتو در ترویج کی ہے اور لکھا کہ  
 حضرت علیؑ نے شک حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد حق ولایت رکھتے ہیں۔ لیکن یہ جملہ اذان میں سے نہیں  
 اسے اذان میں کیوں داخل کر دیا گیا ہے۔ ابن بابویہ قتی نے اس پر صریح غفلت میں منوط پر لعنت  
 کی ہے۔



سلطان صلاح الدین ایوبی نے جب اسماعیلیوں پر فتح پائی تو اسے پھر سے ان کی بغاوت کا اندیشہ تھا۔ وہ نہ چاہتا تھا کہ دیہات اور صحرائ کی آبادیوں میں یہ بات چلے کہ سلطان نے اذان میں صلوٰۃ و سلام نہ کیا ہے۔ اس نے اس سیاسی مصلحت سے اس بدعت کا کچھ مانہ کر دیا کہ اب سبائے اسماعیلیوں کے امام ہی ہر کے صلوٰۃ و سلام حضرت خاتم النبیین پر پڑھا جانے لگا اور ہر حسب حالات بدعت ہو گئے تو یہ صلوٰۃ و سلام بھی مصر کی اذانوں سے جاتا رہا۔ اندراج مصر میں یہ کسی مسجد میں اذان کے ساتھ نہیں پڑھا جاتا۔ اس سے پتہ چلا کہ وہ محض ایک فحقی مصلحت تھی۔

اذان کے بعد صلوٰۃ و سلام کہنا یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی یاد ہے۔ اس سے پہلے یہ کہیں نہ تھا۔ خود مولانا احمد رضا خاں لکھتے ہیں:-

در غمناں میں ہے والسلام بعد الاذان حدث فی ربيع الاخر ۷۱۷ سبغ مائۃ واحدۃ وثمانین فی حشا و لیلة الاثنین بلہ

اب آپ ہی حمد فرمائیں جو چیز اسلام کی پہلی سات صدیوں میں کہیں نہ پائی گئی نہ کہیں مٹ گئی۔ وہ اسلام میں کیسے مستحسن ہو گئی۔ استحسان اور استحباب شرعی حکم میں۔ ان کے لیے دلیل شریعت سے ہوتی چاہیے کسی بادشاہ کا فرمان اس کے لیے کافی نہیں ہو سکتا ہے اس کے کسی مجددی میں نہیں کیا ہو۔

پاکستان میں پیر جماعت علی شاہ صاحب (علی پور ضلع میانکوٹ) کے پیروؤں نے اس مسئلہ پر بریڈریس کی کھل کر مخالفت کی ہے۔



## اذان کے ساتھ درود علانی کی ایک بریلوی دلیل

سہیل منیر سرگودھا کے محکمہ میں ایک بریلوی شیخ الحدیث بزرگ اس حدیث سے اپنی منہ منہ اذان مناسبت کرتے سنائی دے رہے ہیں۔ سنوت عبداللہ بن عمرؓ (۶۶ھ) کہتے ہیں کہ انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا۔

اذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقولوا ثم صلوا اقل فانه من صلاتي فلي صلوة  
صلی اللہ علیہ وسلم بعد اذنا

ترجمہ: جب تم مؤذن کو (اذان دیتے) سنو تو تم بھی وہ کلمات کہہ جو وہ مؤذن کہہ رہا  
ہے پھر تم مجھ پر درود پڑھو جو مجھ پر ایک درود پڑھے اللہ تعالیٰ اس پر دس  
رحمتیں بھیجتا ہے۔

## بریلوی استدلال

اس حدیث سے پتہ چلا کہ اذان کر دہ شریف سے ایک بڑی مناسبت ہے اذان کے ساتھ سے  
پڑھنا بڑی مناسبت ہے۔ اذان کے بعد ہم اس لیے درود پڑھتے ہیں کہ سب سننے والوں کو اس طرف  
توجہ ہو جائے اور وہ بھی پڑھیں سو یہ ہمارا پڑھنا تعینا ہے۔

## انکجواب

یہ درود شریف پڑھنے کا حکم اذان سننے والوں کو ہے اذان دینے والے کو نہیں۔ اذان ایک دعوت  
اور اعلان ہے۔ دعوت اور اعلان کی اصل یہ ہے کہ وہ جہرا ہو تاکہ دوسرے کو پتہ چلے اور درود شریف پڑھنا  
لے سننے والی ذات و جملہ صلوٰۃ اللہ علیہ وسلم کے طریقہ یا: المؤذن یفعلہ صدی صمدہ بمؤذن کی اس حدیث منقطع  
ہوتی ہے جہاں تک اس کی آواز پہنچے۔ (رداء و اہمواؤد)



ایک دہلیہ اور دھاکا متراز یہ ہے کہ وہ آہستہ ہر — اذان سننے والے جس طرح آہستہ آواز سے کلمات اذان ساتھ ساتھ دہراتے ہیں، اسی آواز سے وہ آگے و ردہ شریف پڑھ لیں گے۔ مؤذن یا واد بلند و درو شریف اذان کے ساتھ پڑھائے۔ یہ بات کہاں سے نکل آئی۔ اس پر فہم کیجئے۔

② جرات قیما با و از بندہ کہی جانے وہ کہ دونوں بعد پھر دوسری جاتی ہے تاکہ عبادت اپنی اصل پر آجائے۔ آنحضرت نے آمین بھی یا واد بلند کہی تاکہ تہدیس کو آمین کے محل اور تلفظ کا پتہ چل جائے پھر جو آمین سنت اقامت قرار پائی۔ وہ اب تک اہناف کے ہاں آہستہ آواز سے کہی جاتی ہے۔

اذا دعا بالہ عار الدانور جہرا و معہ القوم لیتدہوا الدعا و لا یاس بہا و اذا تعلقوا  
حینئذ یقولون جہرا القوم بدہقہ

ترجمہ جب امام ایسی دعائیں جو آواز میں ملتی ہیں بلند آواز سے مانگے اور قوم بھی اس کے ساتھ اسی طرح کریں تاکہ وہ اس کے جائیں قرآن میں کوئی صریح نہیں۔ ہاں جب مکہ مکرمہ میں قرآن دقت ان کا بلند آواز سے دعا کرنا بدعت ہو گا۔

③ آپ بریلویں کی مسجد میں آج کل جہا اذان کے ساتھ صلوٰۃ و سلام پڑھتے ہیں وہ اذان سے پہلے پڑھتے ہیں اذان کی باری بعد میں آتی ہے اسے شفعو و اعلیٰ کا تمیں حکم بتانا کسی صاحب علم کا کام نہیں ہو سکتا۔ پھر صاحب کلام نے حضور کے اس ارشاد پر کبھی عمل کیا یا نہیں اس ارشاد کے اولین مخاطب وہی تھے کیا کبھی انہوں نے اپنی اذان میں کلمات اذان کے ساتھ کبھی دو و سلام بلند آواز سے پڑھا یا عطا و فاعل جہرا یا اذلی الا بصار۔

## ذکر اور درود میں فرق

اصل ذکر اور درود دونوں میں یہ ہے کہ آہستہ آواز سے ہو۔ البتہ بعض حالات میں بلند آواز سے بھی جانتے ہیں بشرطیکہ اس سے مسجد میں کسی قرآن پڑھنے والے کو کسی غناؤ پڑھنے والے کو اور



کسی سرنے والے منککات کو کوئی تکلیف نہ ہو۔ لیکن درود شریف کبھی پُراؤ نہ بند پڑنے کی اجازت نہیں۔ اسے ہمیشہ آہستہ ہی پڑھنا ہوگا۔ فقہ حنفی میں یہ مسئلہ طاعت سے بوجہ ہے۔

والسنة ان یحقی صوته بالذہادۃ

ترجمہ: اور سنت طریقہ یہ ہے کہ وہ عام کے لیے اپنی آواز کو آہستہ رکھے اور روضہ

اقدس پر جب صلوٰۃ وسلام عرض کرے تو ادب ملحوظ رکھے۔

ولا یرفع صوته ولا یقتصدۃ

ترجمہ: اور صلوٰۃ وسلام میں اپنی آواز اونچی نہ کرے درمیانی آواز نکالے۔

یعنی بالکل آہستہ بالکل دبی آواز سے صلوٰۃ وسلام عرض کرے۔ یہ گھمبھاڑ پھاڑ کر درود و

سلام کہنا اور اسے اذان کی طرح جہر کرنا اس سے زیادہ آداب دور و کی ہے جتنی کیا ہوگی۔

ہدایہ کی مشرح فتح القدیر میں ہے۔۔

و یستحب ان یمضی علی اتبعی المعلم للخیس صلی اللہ علیہ وسلم اذا فرغ

من التلبیۃ و یخفض صوته بذلک ۱۰

ترجمہ: اور مستحب ہے کہ تلبیہ سے فارغ ہو کر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر خیر سکھانے

والے ہیں ان پر درود پڑھے اور درود پڑھتے آواز آہستہ رکھے۔

علماء احناف تحریر کہیں کہ درود شریف کا (برجہ و ماہر نے کے) مزاج یہ ہے کہ اسے نہایت

دبی آواز سے پڑھنا چاہیے اور یہ نام کے حنفی اذان کے ساتھ درود وسلام اتنی جہد آواز سے گلا پھاڑ

پھاڑ کر پیش کرتے ہیں۔ علامہ ابن نجیم (۹۶۹ھ) بر حینہ ثانی بھی کہا جاتا ہے وہ بھی کہتے ہیں۔

ثم اذا احرم مصلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عقب احرامہ سراً و

ھلکذا یفعل عقب التلبیۃ ۱۱

۱۰ وہ فارغ ہو کر تلبیہ کے بعد ۱۱ ایسا کتاب الشامک جلد ۲ ص ۲۵۵ فتح القدیر جلد ۲ ص ۱۴

۱۲ البحر الرائق جلد ۲ ص ۲۳۳



ترجمہ پھر جب الزام باندھ لے اور حکم ہو جائے تو اس کے متصلاً بعد از نہایت  
آہستہ سے، جیسے کوئی راڈ کی پات جو درود شریف پڑھے اور اسی طرح آہستہ آواز  
سے لمبیک کے بعد بھی درود شریف پڑھے۔

کشتی بچکر لے کھانے لگے اور مسافر گھبرا جائیں تو ذکر آہستہ آواز سے کریں۔ رزائی کے وقت  
میں ذکر الہی نہایت آہستہ آواز سے پورا درود شریف میں توفیقیت ہی میں ہے کہ آہستہ پور  
گلا پھاڑ پھاڑ کر نہ پور۔ مزید لاؤ سپیکر پر پڑھا جائے۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے۔

والا خفاء افضل عند الغزاع فی السفینۃ وملاعبتہم بالسیوف وکذا  
المصارۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم

ترجمہ کشتی میں گھبراہٹ کے وقت بھی آہستہ آواز کا ذکر کرے۔ غلواروں سے  
کھینٹے وقت بھی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پورا درود شریف پڑھتے وقت بھی  
آواز کو آہستہ رکھے۔

درود شریف بلند آواز سے پڑھنا پھر اسی آواز میں جس میں اذان کہتے ہیں اس کا فقہ حنفی  
میں برائی کے دانے کے برابر جواز نہیں مگر چاہ جائیکہ اسے حنفی مذہب کا نشان سمجھا جائے۔ ہاں کوئی  
خود کہنے پر آمادہ کرے تو سمجھ اس کا کیا کر سکتے ہیں۔

تعمید تو اس آواز سے نہیں کہا جاتا جس میں اذان کہتے ہیں یہ اسی آواز سے کہتے ہیں کہ  
ماتھ والے سنتے ہیں۔ درود والے نہیں۔ درود شریف کے بارے میں حکم ہے کہ اسے تعمید کی آواز  
سے بھی آہستہ آواز میں پڑھا جائے۔ دسویں صدی کے عمید و فاضل قاری عمید رحمۃ ربہ المبارکی بھی  
لکھتے ہیں۔

روی الدارقطنی والبیہقی رحمہ علیہما السلام کان یصلی علی نفسه بعد تنبیئہ

وینتحب ان یکون صوته به اخفض من التلبیۃ



ترجمہ: دارقطنی اور بیہقی روایت کرتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی بیوی  
 پکارنے کے بعد اپنے اوپر خود بھی درود پڑھتے تھے، اور سخت پرہیز کو روکا کرتے تھے  
 کی آواز تبیسی کی آواز سے بھی اونچی ہو۔

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے کچھ لوگوں کو مسجد میں خندہ آواز سے درود پڑھتے دیکھا تو علی  
 الامان فرمایا: ما اراکم الا عبثہ عین تمہرب بیٹی ہو، یہ کہا اور انہیں مسجد سے نکال دیا۔  
 ان تفصیلات سے یہ بات کھل کر آپ کے سامنے آگئی ہوگی کہ یہ مرفوع صرف اذان میں  
 صلوٰۃ وسلام کے اضافے کا نہیں، درود وسلام کو جہر سے پڑھنے کا بھی ہے اور یہ وہ صحت ممل  
 ہے جس کی فقہ حنفی میں تردید گنجائش نہیں ہے۔

سورہ بقرہ میں مساجد کا طیل کرنا و اذان کی آواز کے ساتھ درود وسلام پڑھنا ہے ایسی جڑت  
 ہے کہ اہل السنۃ والجماعہ کی صفوں میں اس کے لیے کوئی مقام نہیں، اہل السنۃ والجماعہ اور برعریوں کا  
 یہ اختلاف ایک اصولی اختلاف ہے یہ کوئی برسرِ بابہ کا اختلاف نہیں۔

ہذا اساعندی وھما الناس ما عندہم ما للہ علیٰ حدیثہ شہیدہ۔

میں سارے سب سے پہلے اذان میں صلوٰۃ وسلام تلاویا گیا، در یہ سنت اسلام پہلی دفعہ مجروح  
 ہوئی تو امام سیرطی کے بیان کے مطابق بخیر اذان میں پہلی جہتی تبدیلی اسی سال واقع ہوئی، رذکیاں  
 رٹ کے بننے لگے اور رٹ کے رذکیاں اور آج کل کی یہ غلوۃ نقضاً اذان کو غلوۃ نظر کرنے کی واقعی ایک قوی شہاد  
 ہے فاعتبروا یا اولی الابصار۔ یہ سن ۹۱ھ، مہم تھا جب اہل سنت کی اذان پہلی دفعہ کسی اضافے  
 سے غلوۃ کی گئی۔



## ② اذان میں حضور کے نام پر انگوٹھے چومنا

برخیوں میں ایک یہ جہت بھی پائی جاتی ہے کہ اذان سنتے وقت وہ اپنے انگوٹھوں کو حضور کے  
مسیٰ علیہ وسلم کے انگوٹھے قرار دے کر منہایت محبت اور عقیدت میں ان انگوٹھوں کو چومتے ہیں  
— اب اپنے انگوٹھوں کو حضور کے انگوٹھے قرار دینے کی اس گستاخی پر ان کی ایک دلیل ملاحظہ  
جو:

سید الکائنات نے کیا بیعت رضوان کے موقع پر کیا اپنے ہاتھ کو سیدی حضرت  
عثمان کا ہاتھ نہ ٹھہرایا، کیا سید الکائنات نے پھر اپنے دائیں ہاتھ سے سیدی حضرت  
عثمان کی بیعت مٹی، اگر ہم اپنے انگوٹھوں کو اذان میں حضور سید الکائنات کے  
انگوٹھے سمجھ کر انہیں بوسہ عقیدت دیں تو یہ ناہانہ کیسے ہو گیا، کیا صحیح بخاری  
میں اس کی اصل نہیں مٹی کہ سید الکائنات نے اپنے ہاتھ کو سیدی حضرت عثمان کا  
کا ہاتھ نہ ٹھہرایا اور چند سو صحابہ نے اس پر مسکت کیا کسی نے نکیر نہ کی۔  
کیا صحابہ کا اجماع محبت میں ہے؟

غیر مجتہد جب اجتہاد پر آجائے تو ایسے ہی کھنکھلاتا ہے۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے  
پیغمبر ہیں۔ اللہ کے پیغمبر کا حکام اللہ تعالیٰ کی چٹاغت اور عصمت کے سلسلے میں ہوتا ہے حضور صلی اللہ  
علیہ وسلم نے بیعت رضوان میں جو حضرت عثمان کی بیعت مٹی یہ وحی الہی سے ملتی ہو گی وہی غیر متدعی  
اور اس طرح حضرت عثمان کے شمالی ہاتھ پر اللہ رب العزت کا ہاتھ تھا اس کا ذکر وحی متلو  
﴿قرآن کریم﴾ میں موجود ہے۔

پھر حضرت عثمان کا حضور رسالت مآب کا احترام ملاحظہ ہو آپ فرماتے ہیں:-  
میں نے جب سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بیعت کی میں نے اپنے اس ہاتھ سے شرمگاہ کو نہیں چھوڑا

نہ اکشتہار و اجب الاعتبار (ص ۵۸۸) تھمنا و محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا پورا سے رواہ ابن ماجہ ص ۴



اب کئی ان اہل بدعت سے بچے کہ جب تم اذان میں اپنے انگلیوں کو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے انگلیوں کے برابر دیتے ہو تو پھر کیا تم اپنے ان ہاتھوں سے استنجا نہیں کرتے؟ کیا تمہارا یہی احترام مصطفیٰ ہے؟ اور کیا تمہارے پاس بھی کوئی وحی آئی ہے کہ تمہارے انگلیوں سے حضور سرور کائنات کے انگلیوں کے برابر کو پہنچ گئے ہیں؟ کچھ خدا کا خوف کرو اور حضور رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کی اس گستاخی سے بچو۔

پھر اپنی اس گستاخی پر بریلویوں نے ایک موضوع روایت کا سہارا لے رکھا ہے اس پر عمل کرنے سے پہلے بریلویوں کو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد پر پوری نظر رکھنی چاہیے۔

من کذب علی متعذراً فلیتوبوا عقداً من النار۔

جو شخص جس نے جانتے نہ سمجھتے مجھ پر جھوٹ باندھا اسے چاہیے کہ اپنا ٹھکانہ جہنم میں بنالے۔

حضرت ابو بکر صدیق اپنی تمام زندگی میں حضور کے ساتھ اس طرح چلے ہیں جیسے سایہ اپنی اصل کے ساتھ چلتا ہے۔ حضرت ابو بکرؓ پر جھوٹ باندھنا بھی جہنمی ہونے کا ہی ایک نشان ہے۔ وہ موضوع روایت یہ ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے جب ان دنوں کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا نام لیتے سنا تو آپ نے اپنی انگلیوں کے بائیں حصے کو پورا دائرہ انگلیوں سے لگایا۔ یہ روایت علامہ ذہبیؒ کی کتاب مسند الفردوس کے حوالے سے نقل کی جاتی ہے۔

فقہ حدیث میں جو کتابیں موضوعات (گھڑی ہوئی اعدائیت) پر لکھی گئی ہیں ان میں علامہ طاہریؒ کی تذکرۃ الموضوعات اور علامہ قادریؒ کی موضوعات کبیر بہت معروف ہیں۔ ان دونوں میں علی الترتیب صفحہ ۳۹ پر یہ روایت لایا گیا کہ کہ نقل کی گئی ہے۔ اس کا ان موضوعات کی کتابوں میں اس طرح نقل ہونا جتنا ہے کہ یہ روایت موضوع ہے۔ موضوعات کی بحث میں جب کسی حدیث کے متعلق کہا جائے کہ لایا گیا اور آگے اس کے من یا ضعیف ہونے کا کوئی ذکر نہ ہو تو اس سے مراد اس



حدیث کا سرے سے نہ ثابت ہونا ہی ہوتا ہے یہ نہیں کہ اس سے حسن یا ضعیف ہونے کی نئی ضرورت۔ ان کتابوں کا اسلوب سمجھنے والوں پر یہ بات نئی نہیں ہے۔ یہاں لایصح کا مطلب یہی ہے کہ یہ روایت سرے سے ثابت نہیں۔۔۔ علامہ سخاویؒ نے اسے مقابلہ حسن میں بھی نقل کیا ہے مگر فاعل قاریؒ نے موضوعات کبیر میں اسے علامہ سخاویؒ کے حوالے سے ہی لایصح کے الفاظ سے نقل کیا ہے۔

جب کسی ضعیف حدیث کو مجروح کیا جائے تو اس کا مطلب اس کے سوا کچھ نہیں کہ یہ موضوع ہے۔ درجہ ضعیف کے نیچے اور کون سا درجہ ہے کہ ضعیف پر جرح کر کے اسے اس درجہ تک لایا جائے۔ مولانا احمد رضا خاں نے انکح محرم کے چرمنے کی روایات کو صرف ضعیف نہیں کہا ضعیف مجروح کہا ہے۔ آپ لکھتے ہیں :-

امان میں وقت استنار تام یک صاحب لڑاکا صلی اللہ علیہ وسلم انکح محرم کے  
ماضی چومنا ۲ نکھوں پر رکھنا کسی حدیث صحیح مرفوعہ سے ثابت نہیں نہ جو کہ اس  
میں روایت کیا جاتا ہے کلام سے خالی ہے جو اس کے لیے ایسا ثبوت مانے یا  
اسے مسئلہ جانیں یا نفس ترک کو باعث تہجد و مسامت کہے دے شک غلطی پر ہے  
ہاں بعض، حدیث ضعیف مجروح میں تقبیل وارد ہے۔

یہاں مولانا احمد رضا خاں نے صریح طور پر ان روایات کو اس درجے میں ضعیف مانا ہے کہ ان پر ضعف سے آگے بھی جرح ہے۔ اب متعفن سے آگے وضع کے سوا اور کیا درجہ باقی رہ جاتا ہے اس پر آپ خود غور فرمائیں۔

ضعیف حدیث پر عمل بھی اس شرط کے ساتھ جائز ہے کہ اس پر عمل کرنے والا یہ عتیہ نہ کرے کہ اس کا ثبوت حدیث میں موجود ہے۔

لا یعتقد عند العمل به ثبوتہ



ترجمہ اس پر عمل کر لے والا یہ عقیدہ نہ رکھتا ہو کہ یہ عمل شرعاً ناجائز ہے۔

اب آپ ہی بتائیں امان میں یہ انگٹھے چرمنے والے اپنے اس عمل پر کیا عقیدہ رکھتے ہیں اور نہ کہنے والے کو کس نظر سے دیکھتے ہیں۔

بدیہی حضرات کو اگر واقعی یہ یقین ہے کہ یہ حدیث ضعیف ہے مضرع نہیں تو انہیں چاہیے کہ اس کی کوئی ایسی سند پیش کریں جس میں کوئی راوی متہم بالوضع نہ ہو۔ سند میں ایک راوی بھی وضع ہو تو حدیث ضعیف نہ رہے گی۔ ضعیف حدیث پر عمل بھی صرف اس صورت میں جائز ہے کہ وہ مضرع درجے تک نہ پہنچی ہو۔ علامہ سخاویؒ (۹۰۲ھ) لکھتے ہیں:-

يُجوز ويستحب العمل في الغضائل والترغيب والترهيب والتعذيب بالحديث الضعيف ما لم يكن موضوعاً خالطاً

ترجمہ: غضائل اور ترغیب و توقیر میں ضعیف حدیث پر عمل کرنا اسی وقت تک جائز و مستحب ہے کہ وہ موضوع نہ ہو جسے نہ پہنچی ہو۔

علامہ جلال الدین سیوطیؒ نے تیسرے مقال میں ان احادیث کے بارے میں منسلک یہ دیا ہے:-

الحديث الذي روي في تقبيل الاقدام وجعلها على العيينين هذه سماح احمد وصلى الله عليه وسلم من المؤمنين في كلمة الشهادة كلاماً موضوعاً خالطاً

ترجمہ: وہ احادیث جو حضور کا نام لینے کے وقت انگلیوں کے چومنے اور انہیں آنکھوں پر رکھنے کے بارے میں روایت کی گئی ہیں سب کی سب مضرع ہیں۔

### مولانا احمد رضا خاں اور مفتی احمد یار خاں میں اختلاف

مولانا احمد رضا خاں جس درجے میں بھی اس مسئلے کا اقرار کرتے ہیں وہ مستند انگٹھے چرمنے والے انگلیاں چومنے کا نہیں اور مفتی احمد یار خاں صاحب انگٹھے چرمنے کی بجائے انگلیوں کے



چرمنے کے قائل ہیں مولانا احمد رضا خاں انگوٹھوں کے ناخنوں کو ہاتھوں پر رکھنے کا مستند بیان کرتے ہیں مگر مفتی صاحب انگوٹھوں کے ہندو کے اصول کو چرمنے کے قائل ہیں مولانا احمد رضا خاں کی یہ کتاب میز العینین فی تفصیل بابہا معین انگوٹھوں کے حق میں ہے مگر مفتی صاحب انگوٹھوں کی عادت بھی بریلویوں میں وہوں طرح یہ عمل جاری ہے۔

ایک دفعہ دونوں گروہوں کے کچھ لوگ بات کے قصیدے کے لیے بیٹھے کہ انگوٹھے چوسے جائیں یا انگلیاں سکے کا فیصلہ تو ان میں نہ ہو سکا۔ البتہ مولانا محمد عمر اچر دی نے دونوں میں اس طرح صلح کرا دی کہ سہری نمازوں کی اذان میں انگلیاں اور جہری نمازوں کی اذان میں انگوٹھے چوسے جائیں۔ سنہ ۱۳۵۷ھ میں دونوں فرقہ راضی ہو گئے۔

ہم کہتے ہیں جب اصل مسئلہ ہی کہیں موجود نہیں تو اس کی یہ تفصیل کہاں موجود ہو گی؟ ہم مولانا محمد عمر صاحب سے اس کی دلیل نہیں پوچھتے وہ اپنی ان بدعات کا جواب دینے کے لیے خود اللہ کے حضور پہنچ چکے ہیں۔

اہل بدعت نے اپنے اس خود ساختہ مسئلے کے لیے پہلے غیبت حضرت ابو بکر صدیقؓ کے نام سے روایت گھڑی اور اس کی حقیقت آپؓ حضرت احمد محدثین سے سن چکے ہیں۔ اس دور کے اہل بدعت نے کہا زمین پر پہلے غیبت تو حضرت آدم علیہ السلام میں۔ اب ونا کے نام سے بھی نہیں گئے ایک روایت گھڑی مفتی احمد یار خاں صاحب لکھتے ہیں۔

حضرت آدم علیہ السلام نے روح القدس کے دیکھنے کی تمنّا کی تو وہ فوراً ان کے انگوٹھوں کے ناخنوں میں چمکایا گیا۔ انہوں نے فرح و محبت سے ان ناخنوں کو چوما اور انگوٹھوں کا گایا۔ مفتی صاحب کہتے ہیں یہاں روح القدس سے مراد نور مصطفیٰ ہے جو آدم علیہ السلام کے انگوٹھوں میں چمکایا گیا تھا کیا ہم مفتی صاحب سے پوچھ سکتے ہیں کہ کیا آپ کے انگوٹھوں میں بھی کبھی نور مصطفیٰ چمکے جو آپ انہیں بار بار چومتے ہیں۔ کہیں یہ بات تو نہیں کہ آدمؑ ثانی کا دلوئے کرنا



آپ کے پیش نظر جو میرا سہ پہا ہے انگوٹھوں میں توبہ مصغری لکھنے کے مدعی ہوں۔  
 پہلے غیبتہ شرفی لافش ہوں (جیسے آدم علیہ السلام) یا اپنے فیقہ راشد (حضرت ابو جعفر صدیقؑ) بریلویوں  
 نے ان کے نام سے اذان میں انگوٹھے چمکنے کی روایت بنا رکھی ہیں۔  
نوٹ: متقی صاحب نے یہ روایت کہاں سے لی ہے؟ اپنے مستند مولانا نعیم الدین مراد آبادی سے  
 انہوں نے اسے کہاں سے لیا ہے وہ ان کی زبان سے شیخہ اور ان متعین کے اس اعتماد پر  
 سر و حنیفہ۔

ولایت سے انجیل کا ایک بہت پرانا نسخہ برآمد ہوا... اس میں لکھا ہے کہ  
 پہنچی وہیں پہ خاک جہاں کا غیر تھا

### ③ قد قامت الصلوٰۃ سے پہلے کھڑے ہونے کو ناجائز سمجھنا

اس زمانے کی جماعت میں ایک بدعت جماعت کے لیے قد قامت الصلوٰۃ پر کھڑے ہونے  
 کی لازمی پابندی ہے۔ اہل بدعت کی مسجدوں میں امام کے مصلیٰ پر آنے کے بعد تکبیر کے شروع میں اگر  
 ترک صفت میں کھڑے ہونے لگیں تو انہیں روکا جاتا ہے اور کہا جاتا ہے کہ قد قامت الصلوٰۃ سے پہلے  
 کھڑا ہونا جائز نہیں۔

لازمی جماعت کے لیے کس وقت کھڑے ہوں؟ اس کے لیے شریعت نے کوئی مد مقرر  
 نہیں کی کہ اس کے خلاف کرنا مکروہ ہو۔ ہاں آخری حد قد قامت الصلوٰۃ پر کھڑے ہونا ہے اس سے  
 زیادہ تاخیر مکروہ ہے۔

حضرت امام مالکؒ مدینہ منورہ میں رہتے تھے اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد میں دیکھیں  
 دیتے تھے اور وہیں نماز پڑھتے تھے۔ ان کا زمانہ خلافت راشدہ سے کچھ زیادہ فاصلے پر نہ تھا۔ ان کے  
 دور میں مسجد نبویؐ میں کیا عمل تھا اسے آپ کی زبان سے سنئے آپ لکھتے ہیں۔



أَمَّا قِيَامُ النَّاسِ جَمِينَ فَقَامُ الصَّلَاةِ فَإِنِ لَمْ يَسْمَعْ فِي قِيَامِ النَّاسِ بِحَدِّ مُحَمَّدٍ  
إِلَّا إِلَى ارْتِيٍّ ذَلِكَ عَلَى طَائِفَةِ النَّاسِ ۞

ترجمہ: نماز کھڑی ہو کر لوگ کب کھڑے ہوں؟ میں نے اس میں کوئی حد معین کی روایت  
جہیں سنی میں سمجھتا ہوں کہ یہ لوگوں کی اپنی ہمت پر موقوف ہے۔

یعنی جو بھڑکی کھڑا ہو سکے وہ بھڑکی کھڑا ہو جائے۔ جو کمزور ہو وہ ذرا دیر سے کھڑا ہو سکے۔  
یہ ہے کہ اس وقت کھڑا ہو جب مؤذن بکیر کہنے لگے۔ مؤذن کے بکیر شروع کرنے کے بعد بھی بیٹھا رہنا  
اور قدامت الصلوٰۃ کا انتظار کرنا اس سے پہلے کھڑے ہونے کو ناجائز سمجھنا اس پر مستثنیٰ نہ تھا  
بعض مسجدوں میں یہ سب مال پیدا کر رکھا ہے۔ حضرت امام مالکؒ خود بکیر کے شروع میں کھڑے ہوتے  
تھے۔ عاقد ابن حزم اندلسی (۴۵۷ھ) کہتے ہیں:-

روى عن مالك انه يقوم في اقل الاقامة ۞

ترجمہ: امام مالکؒ سے مروی ہے کہ آپ شروع اقامت میں کھڑے ہوتے تھے۔

حضرت دارمیؒ (۸۵۵ھ) کہتے ہیں:-

قد اختلف الناس متى يقوم الناس الى الصلوة فذهب مالك وجماهير  
العلماء الى انه ليس لغيا ملح وجده ولكن استحب عامتهم العزم اذا  
اعتد المؤذن في اقامته ۞

ترجمہ: لوگ اس میں اختلاف رہے کہ گویا غلا کے لیے کب کھڑے ہوں امام  
مالکؒ اور جمہور علماء کی رائے ہے کہ مقتدیوں کے کھڑا ہونے کے لیے ضرورت نے کوئی  
مدت قرار نہیں کی۔ تاہم مستحب یہ ہے کہ مؤذن جب اقامت شروع کرے تو قریب  
کھڑے ہو جائیں۔

مسجد نبویؐ کے علمی وراثت کی یہ شہادت آپ کے سامنے ہے اور جو اقامت کے شروع میں



کھڑے ہونے کو کہتے ہیں وہ بھی محتجب سے آگے نہیں بڑھتے اور یہ بریلوی ہیں جو قد قامت الصلوٰۃ پر کھڑے ہونے کو واجب سے زیادہ اہمیت دیتے ہیں اور جو پہلے کھڑا ہو جائے اس پر سخت بخیر کرتے ہیں۔

### حضرت عمرؓ کا عمل

عن ابن عمر ان عمر ابن الخطاب كان يأمروا رجالا يتسوية الصفوف  
فاذا اجابوه فاخبروه يتسويتها كمن بعد له  
ترجمہ حضرت عمرؓ کے دوگوں کو سرفرماتے کہ صفیں سیدھی کر ایں جب وہ لوگ  
کہ آپؓ کو اطلاع دیتے کہ صفیں سیدھی ہو گئی ہیں تو پھر بخیر کہتے۔

### حضرت عثمانؓ کا عمل

آپؓ جب نماز کھڑی ہوتی تہ کہتے  
فاصلوا الصفوف وحاذوا بالمناكب فان اتمت الصفوف من  
تمام الصلوة۔  
ترجمہ صفیں سیدھی کرو اور کندھے سے کندھے ملاؤ کیونکہ صفیں سیدھی کرنا بھی  
نماز کا مکمل ہے۔

پھر لوگ آپؓ کو اطلاع دیتے کہ صفیں سیدھی ہو گئی ہیں پھر آپؓ بخیر کہتے یہاں سوال  
اٹھتا ہے کہ مؤذن نے بخیر کہا کبھی؟ اگر یہ تو یہ صفوں کی سادگی محنت (دوگوں کو اس کی تہمت کے  
یہ سمجھنا اور ان کا آپؓ کو ہر اطلاع دینا کہ صفیں سیدھی ہو گئی ہیں، اس کے بعد کی گئی ہے تو بخیر  
مؤذن اور امام کے نماز شروع کرنے کے مابین ایک لمبا وقفہ قائم ہوتا ہے جس کا شرعاً کوئی ثبوت



نہیں مگر امام ابو حنیفہؒ کا ارشاد ہے کہ جب مؤذن بجیر کہے تو امام بجیر تحریم کہے۔ وقت کہاں گیا؟ امام محمدؒ کہتے ہیں۔

فاذا اقام المؤذن الصلوة كبر الامام وهو قول ابی حنیفہؒ

ترجمہ: سو جب مؤذن اقامت کہہ دے امام نماز شروع کر دے امام ابو حنیفہؒ کا قول یہی ہے۔

حضرت امام محمدؒ کہتے ہیں۔

ينبغي للقوم اذا اذن المؤذن حي على الفلاح ان يقوموا الى الصلوة فيصعدوا ويسقوا الصنوف ويحاذوا بين المناكب

ترجمہ: لوگوں کو چاہیے جب مؤذن حی علی الفلاح کہے تو نماز کے لیے اٹھ کھڑے ہوں

کریں صفیں باندھ لیا کریں اور انہیں سیدھی بھی کر لیں اور کندھے سے کندھا ملائیں۔

یہاں اٹھ کھڑے ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اس کے بعد بھی بیٹھے نہ رہیں اور امام نے تحریم ختم جہتے ہی بجیر تحریم کہہ دیتی ہوتی ہے۔ اس کے بعد کھڑے ہوں گے تو صفیں سیدھی کر کے اور کندھے سے کندھا ملانے کا وقت نہیں ملے گا تو نمازیوں کو اب کھڑے ہونے میں دیر نہ کرنی چاہیے۔

فقہاء کرام نے اس عبارت پر کہ مؤذن جب حی علی الفلاح تک پہنچے تو مقتدیوں کو کھڑا ہو جانا چاہیے کا مطلب یہی سمجھا ہے کہ اس سے زیادہ تاخیر نہ ہو کہ حی علی الفلاح کے بعد بیٹھے رہیں۔ اس کا مطلب یہ نہیں کہ اس سے پہلے کھڑا ہونا جائز ہے۔ حضرت علامہ غلطی ہوئی اور غلطی کی تفسیر میں کہتے ہیں۔

والظواهر انه استعاز من التأخير لا من التقدم حتى لو قلم اول الاقلية  
لو باس وجاز

ترجمہ: اور یہ ظاہر ہے کہ آپ نے یہاں تاخیر سے پہنچنے کا کہا ہے ذکر حی علی الفلاح



کے بعد میٹھا نہ رہے، تقدیم سے پہلے کا نہیں کہ اس سے پہلے کھڑا ہونا جائز ہو۔  
 حتیٰ کہ اگر کوئی اقامت کے شروع میں ہی کھڑا ہو گیا تو اس میں کوئی حرج نہیں۔ پہلے کھڑا ہونا  
 جائز ہے (مگر تاخیر درست نہیں) بریلویں کو یسقی للقوم اذا قال المؤذن حي على الفلاح  
 ان يقولوا الى الصلوة سے یہ مفاد ہوا ہے کہ وہ (مقتدی) اس سے پہلے کھڑے نہ ہوں۔ حالانکہ  
 اس عبادت کا مطلب وہ ہے جو پہلے بیان کر آئے ہیں۔ شرح و تفسیر کی عبادت کا بھی مطلب  
 یہی ہے اور اگر کسی کے ظاہر پر بھی عمل ہو جائے تو زیادہ سے زیادہ یہ ایک عمل مستحب ہو گا اور  
 ظاہر ہے کہ امر مندوب پر امر نہ نہیں ہوتا اور جب اس پر امر نہ ہونے لگے تو اسے چھوڑنا ضروری  
 ہو جاتا ہے۔

افضل التابعین حضرت سعید بن المسیبؓ (۹۴ھ) کا فیصلہ بھی سن لیں۔  
 عن سعید بن المسیب قال اذا قال المؤذن الله اكبر وجب القيام  
 اذا قال حي على الصلوة عدلت الصفوف واذا قال لا اله الا الله كبر  
 الامام ۛ

ترجمہ: حضرت سعید بن المسیبؓ سے مروی ہے کہ مؤذن جب تکبیر شروع کرے تو  
 مقتدی کے لیے کھڑا ہونا واجب ہو جاتا ہے جب وہ حی علی الصلوة کہے تو صفیں  
 سیدھی کر لی جائیں اور جب مؤذن لا الہ الا اللہ کہے تو امام نماز شروع کرے۔  
 حقیقت ملاحظہ فرمائیے اسے تابعی میل حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ (۱۰۱ھ) سے بھی اسی طرح نقل  
 کرتے ہیں ۛ

یہ ان اکابر کا فیصلہ ہے اسے یکسر فطرت قرار دینا اور قد قامت الصلوة سے پہلے کھڑے ہونے  
 کو ناجائز کہنا یہ بدعت ہے اور اس کی کوئی اصل نہیں۔ اسے مستحب بھی مانا جائے تو ترکہ مستحب سے  
 اس کا مکروہ ہونا لازم نہیں آتا۔ جب یہ مکروہ نہیں تو اس پر بریلویں کی یہ تکبیر کیوں ہے۔ علامہ ابن تیمیہؒ



مصاب اسرار الحق لکھتے ہیں۔

ولا یزیم من ترک المستحب ثبوت الکراهۃ

ترجہ مستحب کے ترک سے کسی کام کا مکروہ ہونا لازم نہیں آتا۔

ام مندوب پر اصرار ہاں نہیں اگر اس پر ایسا اصرار ہو جو اس کے واجب ہونے کا سبب پیدا کرے

تو اس کا ترک ضروری ہو جاتا ہے۔ شریعت نے مصلحتی کے کھڑا ہونے کو اہم کے دیکھنے سے وابستہ کیا ہے  
نزلن کی تکمیل نہیں اور اس کے لیے حضور کا یہ فرمان کافی و کافی ہے۔

لا تقوموا حتی تدعونی وعلیکم بالسنۃ

ترجہ جماعت کے لیے اس وقت تک کھڑے نہ ہو اگر وہ جب تک مجھے نہ دیکھو

اور کھڑے نہ ہو میں (جو ہم نہ کروں) سکون و اطمینان سے کھڑے ہو اگر وہ۔

مصاب نماز کے لیے کھڑا ہونے کو بکیر مؤذن کے ماتحت قرار دینا اور اس پر اتنا اصرار کرنا

کہ اگر کوئی پہلے کھڑا نہ ہو اسے اس پر بکیر قائم کرنا اور بکیر کے شرع میں سے نہیں۔

## ۴) نماز میں نیت بدلنے کی بدعت

نماز میں نمازی اللہ تعالیٰ کے حضور حاضر ہونے کی نیت باندھتا ہے اور بکیر تحریم سے کہ

سلاّم پھیرنے تک وہ خدا کے ہی حضور حاضر رہتا ہے۔ اسے اپنا دھیان خدا سے ہٹا کر کسی اور طرف

توجہ باندھنے کی اجازت نہیں۔ نماز عبادت ہے اور اس میں کسی اور کو شریک نہیں کیا جاسکتا۔ علماء

لکھتے ہیں نمازی نماز میں اپنی توجہ کسی اور طرف نہ پھیرے۔ ترجہ پھیرنے کو صرف بہت کچھ میں کہ انسان

اپنی پوری بہت بس اسی طرف لگائے اور خدا سے دھیان ہٹائے۔ صرف بہت توجہ پھیرنے اور کسی حد

طرف دھیان باندھنے کا نام ہے۔

بریلوی حضرات نماز میں احتیاط میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف توجہ باندھتے ہیں



کہ گریا ہے وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے پیش ہوا اور آپ پر السلام علیک ایہا النبی کہہ کر خود سلام پیش کر رہے ہیں یہ نہیں کہ فرشتہ ان کے اس سلام کو پہنچا سکے۔

خدا تعالیٰ سے توجہ پھیرنا اور حضور کا دھیان باندھ لینا یہ نماز کے لیے بڑی آفت ہے اور شرک کی کھلی دعوت ہے۔ ائمہ اربعہ اور ان کے مسک کے علماء سے محدثین اور فقہانے اس کی ہرگز اجازت نہیں دی۔ نماز عبادت ہے اور صرف خدا کی عبادت ہے اور شروع سے لے کر آخر تک عبادت ہے۔

بریلوی نماز میں صرف ہمت کرتے ہیں اور اپنی توجہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف پھیرتے ہیں اس کا سب سے بڑا ثبوت یہ ہے کہ جو عالم حق صرف ہمت سے منع کرتے ہیں یہ ان کی مخالفت کرتے ہیں اور خود نماز میں خدا سے دھیان ہٹا کر اپنے بزرگوں پر توجہ باندھ لیتے ہیں۔

جو امام نماز میں صرف ہمت کرتا ہو اہل سنت بھائیوں کو چاہیے کہ اس کے پیچھے نماز نہ پڑھیں۔ اس کے پیچھے نماز نہیں جوتی۔ وہ شرک کی دلیل ہیں و خدا ہمارا ہے۔ ہاں اگر وہ صرف ہمت نہ کرے نہ خیال باندھے تو خیال آنے میں کوئی بُرائی نہیں۔ نماز میں قنوت میں جب انبیائے کرام کے نام آئیں گے تو خیال لازماً ادھر جاتے گا یا دور و شریف میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا نام مبارک ہے تو خیال ادھر بھی جائے گا۔ لیکن یہ محض خیال ہے۔ نماز میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا خیال آجانے میں کوئی صحت نہیں نہ اس سے نماز ٹوٹتی ہے۔ سہولتی اور غصے چیزوں کا خیال آجانے سے بھی نماز نہیں ٹوٹتی جو چیز نماز کی آفت ہے وہ صرف ہمت ہے اور نماز میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور حاضر کی کیفیت باندھنے والا شرک میں مبتلا ہے جس کی بخشش نہ ہوگی۔

نماز میں اگر کسی کو حضور کی زیادت ہو جائے تو بھی اپنے آپ کو اللہ سے فارغ نہ کرے یہ وہ سمجھے کہ بادشاہ کے حضور حاضر ہو جاتا وہاں وزیر اعظم کو بھی موجود اور حاضر پایا۔ اب بادشاہ سے صرف نظر کیے بغیر وہ وزیر اعظم کو بھی سلام عرض کر دے۔ یہ اعتیاد ہے کہ اللہ تعالیٰ سے کسی طرح بھی صرف ہمت نہ ہو۔



## ⑤ نماز جنازہ کے بعد میں اجتماعی دُعا مانگنا

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے راشدینؓ نے کبھی کسی جنازہ پر نماز جنازہ کے بعد اجتماعی دُعا مانگی تھی۔ جنازہ میریت کے لیے دُعا نماز کے اندر ہے نماز کے باہر نہیں۔ نماز جنازہ کی دُعا آپ جس سے پڑھیں یہی بتلائے گا۔

اللہم اغفر لھینا و میتنا و شاھدنا و عاقبتنا..... الخ

اب آپ ہی بتائیں یہ دُعا کہاں پڑھی جاتی ہے؟ نماز کے اندر یا نماز کے باہر۔ حضرت امام ربانی مجدد الف ثانیؒ کے جنازہ پر بعد نماز اجتماعی دُعا اسی لیے نہ کی گئی کہ سنت میں اس کا کہیں جوت نہیں ملتا۔ اور حضرت انتہاد ہے کے پابند سنت تھے۔

فائدہ: مجدد دیر کی ایک تاریخی دستاویز روضۃ القیومیہ کے نام سے چھپی ہے اور اسے مکتبہ تجرید گنج بخش مدلولہ پورے شائع کیا ہے۔ اس میں حضرت امام ربانیؒ کے جنازہ کے بارے میں لکھا ہے۔

حضرت فاضل الرحمنؒ نے نماز جنازہ کی امامت کی۔ یہ بخوبی آئینہ کتب کے منتخب زود امام تھے۔ نماز جنازہ کے بعد دُعا کے لیے توقف نہ کیا کہ سنت جبری اتقنا نہیں کہتی ملازم اذین معبرین میں لکھا ہے کہ جنازہ کے بعد کھڑے ہو کر دُعا کرنا مکروہ ہے۔ سنت جبری اور سنت خلفائے راشدینؓ میں واقعی دُعا بعد جنازہ کا کہیں پتہ نہیں ملتا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ جو حکم ہے۔

اذا حلیقہ علی المیت فاخلفوا الہ الذآلینہ

ترجمہ: جب تم کسی جنازہ پر نماز پڑھو تو میت کے لیے بڑے اخلاص سے دُعا مانگو۔ اس کا مطلب نماز کے اندر ہی دُعا ہے۔ یہ نہیں کہ یہ سارا اخلاص نماز کے بعد ہو



اور نماز پڑھنی پھر غلامس پڑھ لی جائے۔

اس حضرت علیؓ نے ہم نے جب اس غلام کا حکم دیا تو صحابہؓ اس کو کیا سنی سمجھے نماز میں غلام یا نماز سے باہر ہر زمانہ کا عمل اس باب میں خود کیا راہ پر روایت سمجھنے کے لیے عمل صحابہؓ کو دیکھیں ضروری ہے۔  
**نوٹ:** فاختصوا میں فار تعقیب کی نہیں تفریع و تفصیل کی ہے۔ یہ یہی فار تعقیب کا مفاد دینے کے لیے اس کا ترجمہ کرتے ہیں۔

جب تم کسی جنازہ پر نماز پڑھ چکو تو میت کے لیے اغراس سے دعا کرو۔  
 ہم نے ترجمہ کیا ہے۔

جب تم کسی جنازہ پر نماز پڑھو ... (یہ اس طرح ہے۔)

اذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشیطان الرجیم (سپہ ۱۱۱، اعراف ۱۳)

ترجمہ: جب تم قرآن پڑھو تو پیچھے (اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم پڑھ لیا کرو۔

اس کا یہ مطلب نہیں کہ جب تم قرآن پڑھ چکو تو پھر اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم

پڑھ لیا کرو۔ قرآن پاک پڑھنے کا عہد یہ بتایا ہے کہ اس سے پہلے تعوذ پڑھو۔

اسی طرح آیت اذا قمت الی الصلاۃ فاعسلوا و وجوہکم کا ترجمہ یہ نہیں کہ جب تم نماز پڑھ

چکو تو چہرہ کو لیا کرو۔ (دیکھئے پٹ المائدہ روع ۲) بلکہ یہ ہے کہ جب نماز میں کھڑا ہونا چاہو تو وضو کر لیا کرو۔

قرآن کریم میں جہاں جرم و رسالت سے بات کرنے کے تمام کھوکھلے گئے وہاں کھنکھایا۔

واذا سألتموهن متاعا فاستلوهن من وراء حجاب (سپہ ۱۱۱، احزاب ۵۱)

ترجمہ: اور جب تم ان سے برتنے کی کوئی چیز مانگو تو پردے کے پیچھے سے مانگو۔

یہاں کوئی شخص یہ ترجمہ نہ کرے گا کہ جب تم ان سے کوئی چیز مانگو تو پردے کے پیچھے

سے ان سے کام لیا کرو۔ (معاذ اللہ)

روایت فی خالص الہ الدعا میں بھی یہ ترجمہ نہیں کہ جب تم بہت پر نماز پڑھو تو پھر میت



کے یہ غلام سے دعا مانگو۔

یہاں غلام سے دعا کرنا نماز کے اندر سے ہے نہ کہ نماز کے باہر اور اس کے بعد۔ حضور کا یہ حکم نماز کے اندر کے لیے ہے۔ فقہاء کھتے ہیں آپ کا یہ حکم نماز کے اندر غلام سے دعا کرنے کا تھا۔

قال في الصلوة على الميت فاخْلِصُوا بِاللَّعْنَةِ

ترجمہ۔ حضرت کے ایک صحابی کہتے ہیں میت پر نماز میں غلام سے دعا کیا کرو۔

اس سے پتہ چلتا ہے کہ صحابہ نے حضور کے ارشاد و اخلاص والہ الہ عامہ سے نماز کے اندر

کی دعا ہی مراد لی ہے۔

عن الزهري قال اخبرني ابو امامة بن سويل انه اخبره رجل من اصحاب

النبي صلى الله عليه وسلم ان السنة في الصلوة على الجنازة ان يكبر

الامام ثم يقرأ بآخرة الكتاب بعد التكبيرة الاولى سترافي نفسه

ثم يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ويخلص الدعاء للجنازة في

التكبيرات لا يقرأ في شيء ممن ثم يسلم سترافي نفسه

ترجمہ۔ نماز جنازہ کا مسنون طریق یہ ہے کہ امام تکبیر کرے اور پھر فاتحہ کے ساتھ پڑھے

(سبحانك اللهم وبحمدك) پھر سستہ سے اپنے جی میں پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم

پر درود پڑھے اور اس کے بعد میت کے لیے بڑے غلام سے دعا مانگے

اس میں کسی مقام پر قرأت نہ کرے (اگر فاتحہ پڑھی تو دو بیت اعمانی بیت قرآن

نہ پڑھی) اور پھر سستہ سے سلام پھیر دے۔

اس میں یہ تصریح ہے کہ یخلص الدعاء للجنازة سلام پھیرنے سے پہلے کامل ہے پھر حضور

صلی اللہ علیہ وسلم کا پناہ لیں جی یہی یہ کہ نماز جنازہ میں بڑے غلام اور تفریح سے دعا کرتے حضرت

سرف بن مالک کہتے ہیں میں نے ایک موقع پر حضور کو دعا اللهم اغفر له وارحمه وعافه واعف

عنه والدة البحر طے جلد امین ۱۰ سنن بکیر سے جلد ۳



عنہ ..... ان اس نماز سے کہتے ہوئے سننا کہ میری تمنا ہے کہ اس کی یہ میرا جنازہ بننا۔

حتی تمخیت ان اکون ذلک المیت ۱۰

محدثین نے بھی حضورؐ کے اس ارشاد اذا صلیتہ علی الجنائزہ فاخلصوا الیہ الدعاء کو مطلب نماز جنازہ کی وہ سمجھا ہے غصیب کو ہی بیچے اس نے مشکوٰۃ میں یہ حدیث نقل کرنے کے فوراً بعد جنازہ کی وعا اللہم اخرجہ لیحننا ویمکننا نقل کی ہے، اس صنف سے پتہ چلتا ہے کہ اس حدیث میں مراد نماز جنازہ کی دعائیں اخلاص ہے نماز کے بعد کی کرنی وعا مراد نہیں۔

### نوٹ

یہاں امام کے پیچھے فاتحہ پڑھنے کا گمان نہ کیا جاسکتا۔ اس میں فاتحہ برنیت وعا ہے قرآن کریم کے الفاظ برنیت وعا، امام کے پیچھے بھی پڑھے جاسکتے ہیں جیسے مقتدی رب اجعلنی مفید الصلوٰۃ ومن خذنی کے الفاظ امام کے پیچھے بھی پڑھتا ہے اور مس سے امام کے پیچھے قرآن پڑھنے کا الزام قائم نہیں ہوتا تاہم اس نے اس سے پیچھے ہو کر پڑھا ہے۔

نماز جنازہ میں تمیزی تکبیر اور چوتھی تکبیر کے درمیان کچھ نہ پڑھے

نماز جنازہ میں تین بڑے حقوق ہیں۔

- ① اشرب العزیز کا حق
- ② مندرکست آب کا حق
- ③ میت کا حق

بب یہ تین حقوق پورے ہو جائیں تو پھر آگے کوئی بات نہیں چوتھی تکبیر کے بعد کچھ نہیں پڑھنا، ہر سلام پھر پڑھنا ہے، نماز جنازہ کا کوئی حصہ بھی باقی ہوتا تو وہ چوتھی تکبیر کے بعد پڑھا جاتا۔

۱۰ صحیح مسلم جلد ۱ ص ۱۱۱



جب اس بخیر کے بعد صرف سلام ہے تو معلوم ہوا کہ اب اس عمل کا کوئی حصہ باقی نہیں رہا۔ پھر نے کے بعد پھر اٹھنے دعا کرنا اصل میں نماز میں اضافہ ہے یا کم از کم امانے کا ایک گمان ضرور ہے۔ بدین صمدی کے مجدد حضرت علامہ علی قاریؒ لکھتے ہیں۔۔

ولا يجدوا للميت بعد صلوة الجنائز لانه يشبه الزيادة في صلوة الجنائز.

ترجمہ: نہ وصیت کے لیے نماز جنازہ کے بعد دعا کرے اس سے نماز کی شرعی حیثیت میں بے یقینی کا گمان ہوتا ہے۔

### نوٹ

جو معنی بخیر کے بعد کچھ نہ پڑے۔ یہ بات ہم نے مسکب امانت کے مطابق لکھی ہے۔ ثنائی میں جو معنی بخیر کے بعد سلام پھیرنے سے پہلے بھی دعا کی گنجائش ہے۔ اس پر امام بیہقیؒ نے یہ باب باندھا ہے۔  
باب ما روي في الاستغفار للميت والد عاده ما بين التكبير والرابعة والسلام.

ثنائی حضرات نے اپنے اسس موقف پر کچھ روایات بھی پیش کی ہیں۔ ہم اس وقت حنفی فقہ نظر سے ان پر بحث نہیں کر رہے۔ تاہم یہ بات ضرور ہے کہ ان میں سے اگر کسی میں جو معنی بخیر کے بعد دعا مانگنے کا ذکر ہے تو وہ سلام پھیرنے سے پہلے پہلے ایک نامد دعا ہے جس پر حنفیہ کا عمل نہیں۔ یہ سلام پھیرنے کے بعد کی دعا نہیں ہے اس سے پہلے کی ہے۔

اخرس ہے کہ بریری علماء ان روایات سے دعا بعد الجنائزہ پر استدلال کرتے ہیں جس کا مدبر ایک مغلطی سے زیادہ نہیں۔ مفتی احمد یار خاں کا یہ استدلال اسی قسم کا ہے۔۔

حضرت عبد الشریع بن ابی اوفیؒ نے اپنی لڑکی کا جنازہ پڑھا اور جو معنی بخیر کے بعد دعا کی۔  
وایسے یہ روایت سننا بھی صحیح نہیں۔



یہی طرح مفتی احمد یار صاحب کا یہ کہنا کہ حضرت نے حضرت جعفر بن ابی طالبؑ اور حضرت عبداللہ بن رواحہؓ کی نماز جنازہ قائبانہ نہ پڑھی تھی اور ان کے لیے دعا کی یہ بھی صحیح نہیں۔ پھر یہ بھی سوچئے کہ غزوہ موتہ میں تین سالانہ دن کی شہادت ہوئی تھی۔ وہ یہ اور تیسرے حضرت زید بن عارضہؓ تھے نماز جنازہ برقی توفیق کی — یہ وہ نماز اور وہ بھی قائبانہ اس کی تفصیل شاید بریلوی ملنا بھی دیتا سکیں ہمارے مذہب میں تو قائبانہ نماز کا کوئی جو اڑ نہیں ہے۔ سبغاشی کی نماز جنازہ میں اہل مکہ فرض کفایہ ادا نہ ہوا تھا اور اب یہ دور سراجنازہ نہ تھا اور جنازہ بھی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کروایا گیا تھا۔

حضرت عبداللہ بن سلامؓ ایک جنازہ پر پہنچے۔ جنازہ ہو چکا تھا۔ میت کا دفن ہو چکا تھا۔ باقی تھا اور دعا ہر جے کہ دفن کے بعد کی دعا ابھی نہ ہوئی تھی۔ انہوں نے کہا اگر میں جنازہ نہیں پڑھ سکا تو سپرد دعا میں ہی شامل ہو جائوں گا۔ اس میں یہ بات کہیں نہیں کہ نماز جنازہ کے بعد مستلام کوئی دعا برقی تھی۔ دعا معبود جبرائیلؑ اور ہوتی تھی اور صحابہؓ اس میں شامل ہو تے تھے وہ وہی ہے جو دفن کے بعد کی دعا ہے اسے خواہ مخواہ نماز جنازہ کے بعد کی متصل دعا قرار دینا اس میں پرقول کوئی دلیل موجود نہیں ہے۔

## بریلوی استدلال

جب اس روایت میں دونوں احتمال موجود ہیں تو اگر ہم اس سے نماز جنازہ کے متصل دعا مراد نہیں تو کیا حجاج ہے۔ حضرت عبداللہ بن سلامؓ نے کہا تھا۔

ان سبقتہرنی بالصلوۃ علیہ فلا شبقونی بالدعاء

ترجمہ: اگر آپ میت کی نماز جنازہ میں مجھ پر بہت سے چاہئے تو میں پر دعا کرنے میں مجھ سے آگے نہیں۔  
تو اسباب: سبب اس حدیث سے استدلال کہ ہے میں۔ استدلال کرنے والے کی دلیل



میں کے دعوے پر ایسی واضح ہوتی چاہیے کہ اس میں کسی دوسرے احتمال کی گنجائش نہ ہو اگر دوسرا احتمال نکل آئے تو استدلال کر کے دلوں کا استدلال ختم ہو جائے گا۔ ادا جملہ الاحتمال بطل الاستدلال یہ روایت ہم نے اپنے دعوے پر پیش نہیں کی، ہم نے صرف یہ عرض کی ہے کہ جب اس میں اس دعا کی بھی گنجائش ہے جو بعد دفن ان دنوں ہوتی تھی تو اب اس سے خواہ مخواہ ایک دوسرے معنی مراد لینا اگر ایک بدعت نہیں تو اور کیا ہے۔ نئے مسائل اور نئے دلائل میں پھر یہی حال ہوتا ہے۔

### عید قبور کی بدعت

①

قبروں پر کی جانے والی بدعات میں سب سے بڑی بدعت قبر کی سالانہ عید ہے، اسلام میں دو ہی عیدیں ہیں عید الفطر اور عید الاضحیٰ، مگر یورپوں نے چار عیدیں بنا رکھی ہیں، عید میلاد النبی اور اپنے علاقے کے ہر کڑی بزرگ کی قبر کی سالانہ عید سے عزت بھی کہتے ہیں، اور قبر ملی پر زندہ ترین کا جرم اور پھر دنیا کی کھلنے پھینکے کا خیا قیصر بالکل حیرت کی طرح ہوتی ہیں، جدی بھی عام طور پر عجمی کا ہوتا ہے اور ارد گرد سے لوگ عید سے عید آکر ہجرت کا مقام کے ساتھ اس بزرگ کی قبر پر حاضر ہوتے ہیں۔

### زیارت قبور اور عید قبور میں فرق

اسلام میں زیارت قبور کا حکم موجود ہے، قبریں آخرت کی یاد دلاتی ہیں اور وہاں دعا کرنے والوں سے اہل قبور کو فائدہ پہنچتا ہے، لیکن وہاں اجماعی شکل میں جانا اور اس کے لیے ایک یا تین دن مقبور کھانا اور ہر سال ان تادیر لڑائی پابندی یہ وہ عید قبر ہے جس سے اسلام نے منع کیا ہے۔ نہایت افسوس کی بات ہے کہ بریلی حضرات یہ عید قبور (عرس) اس ہتھام سے مناتے ہیں کہ عید الفطر اور عید الاضحیٰ ہی ان عرسوں کے جگے کوئی اہمیت نہیں رکھتیں، ان بدعات کے آگے سب سنتیں مانہ پڑ جاتی ہیں۔ عرسوں کی عقلوں میں عورتوں اور مردوں کا آزادانہ اختلاط قوالی کی مجلسیں، اُتھتی دیگیوں کی



خوشبو میں محلوں کے جلوسے ہماروں سے لے گئے اور چرخوں اور چٹوں میں طہوس پیر پاؤں میں گھنگر و پہنے رقص کرتے اپنے والے زائیں اور ان کی پھلی چادروں میں نندوں اور منتوں کے فرشتے اور یہ نندہ لائے وہ اعمال میں جو غریبوں کے جان اور بریدوں کی پہچان ہیں۔

اب دیکھنا یہ ہے کہ کیا قبروں کی اس سالانہ حاضری اور پھر اجتماعی حاضری کا کوئی قصہ اسلام میں موجود ہے؟ کیا اسلام میں کسی قبر پر عید کا مہاجم کرنا اور اسے پر رونق بنانا جائز ہے؟ اسلام میں اس عید قبر کا کیا درجہ ہے؟ ایسے اس کے لیے ہم سب سے بڑے روحانی مرکز گنبد غفرنے کی طرف متوجہ ہوں کیا وہاں عید قبر کا کوئی دن مقرر ہوتا ہے؟ اور کیا وہاں بھی کبھی کوئی عرس ہوا ہے؟

اب تو بیٹری کہہ سکتے ہیں کہ وہاں اکل سود کی حکومت ہے۔ وہ تو عید کے پتے پاندہ ہیں شرک و بدعت کو اپنے ہاں واہ نہیں دیتے۔ چوہ نہی ہی۔ لیکن خدا کا اس بات پر بھی تو غور کیجئے کہ کیا غنائے عاشقین کے وادیں وہاں کبھی کوئی عرس منایا گیا کیا غنائے عاشقین بھی صاف الشرب کے سبب بد مذہب تھے؟

فَاتَى الْغُرَفَاتِ اِذَا رَآهِنَّ اَلَا اِنَّ كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ۔ (پہ الاعام آیت ۲)

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا۔

لَا تَجْعَلُوا مِنْكُمْ قُبُورًا وَلَا تَجْعَلُوا فِيهَا عِيْدًا وَصَلُّوا عَلٰى خَانَ صَلَواتُكُمْ تَبْلُغُنِيْ حَيْثُ كُنْتُمْ۔

ترجمہ۔ تم اپنے گھروں کو قبریں نہ بنا رکھنا کہ تمہارے گھر نمازوں سے غالی رہیں، اور نہ میری قبر کو عید بنانا کہ وہاں ایک دن لگنے جو کہ آؤ جینا کہ عید کے دن ہوتا ہے، اور مجھ پر درود پڑھتے رہو (اور رہنے کی وجہ سے نہ سمجھنا کہ مجھے درود نہ پہنچے گا، تمہارا درود تو تم جہاں بھی ہو وہاں سے مجھے پہنچایا جاتا ہے۔

اس حدیث میں یہ بات کہ میری قبر کو عید نہ بنانا، اس کی شرح میں حضرت سہابہ رضی اللہ



حدیث دہریؒ کہتے ہیں۔۔

لا تعجلوا خبری عیدہ اقول هذه الاشارة الى اسد مدخل التعريف كما اضل  
اليهود والنصارى بنسبوا نبيا لله وجعلوا عیدہ او موصفا بمخلة الحج<sup>۱</sup>  
ترجمہ۔ میں کہتا ہوں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اسس ارشاد ہیں کہ میری قبر کو عید نہ بنانا  
یہ اشارہ ہے کہ دین بگاڑنے کا دروازہ بند کر دیا جائے یہود و نصاریٰ نے اپنے نبیؑ  
کی قبروں کو عید بنا رکھا تھا اور میں صریح حج کا ایک مرم مقرر ہے وہ ان قبروں پر  
خاص دنوں میں رونقیر کرتے تھے۔

مروئی محمد عمر صاحب کہتے ہیں یہاں شاء و ما عاب لے اسے تشبہ بالیہود و النصارى کی وجہ سے  
منع کیا ہے۔ نتیجہ یہ ہے کہ اس پر صرف ارشاد رسالت کی وجہ سے نکیر کیا ہے یہود و نصاریٰ کے عمل  
کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد پر لانے ہیں۔ مگر نہ آپ اسے دین میں تحریف کرنے والوں کی سب سے بڑی  
بدعت سمجھتے ہیں۔ اور انباء کرام کی قبروں پر انہوں نے سالانہ سیٹھ عید برائے کی ہیں۔ جہاں یہ لوگ عید کی طرح  
ہجوم کرتے ہیں اور چادریں پھیلاتے اور دُمدے بٹھے پاؤں آئے وہاں حاضر فرم دیتے ہیں۔

ومن اعظم البدع ما اخترعوا في اهل القبور واتخذوا لها عیداً۔<sup>۲</sup>

ترجمہ۔ ان کی بڑی بدعت میں سے ان کا وہ عمل بھی ہے جو انہوں نے قبروں کے  
پاؤں گھر رکھا ہے اور وہ ان کی عید قبر کی تقریبات ہیں۔

ابھی ان تقریبات پر نظر عرض اتنا معروف نہ تھا۔ یہ نظر ذرا آگے چل کر اس دائرہ قیامت  
میں داخل ہو جائے۔ پہلے عرس مشائخ کے ساتھ جا کر قبروں کی زیارت کرنے کا نام تھا۔ ہجرات کی مبارک  
سے یہی مشاہد ہوتا ہے۔

و انہیں جاست حفظہ عرض مشائخ و مؤاظبت زیارت قبر و ایشائے۔

ترجمہ مشائخ کے عرس اور ان کا زیارت قبر کے لیے برابر جاتے رہنا اسی لیے ہے۔

لے حجۃ اللہ ابانہ جلد ۱ ص ۱۷۱ لے تقیبات جلد ۱ ص ۱۷۱ لے ہجرات ص ۱۷۱ لے اسلمی پریس سحر محمدیہ



لیکن بعد میں یہ عرصہ بزرگوں کی معیت میں قبروں پر جانے کے ذریعے مرتدین کی قبروں پر سالانہ اجتماع ہوا۔

”تقشہ فی سلسلہ کے عظیم مددگار حضرت قاضی ثناء اللہ پانی پتیؒ بھی لکھتے ہیں: ”  
 لا یحوز ما فیصلہ الجہال بقدر الاولیاء والشہداء من السجود والطواف  
 حولہا واخذ السراج والمساجد الیہا ومن الاجتماع بعد الحول کالاصیاء  
 وسیونہ عرساً“

ترجمہ یہ جابلو رنگ اور دیار شہداء کی قبروں پر جو سجدے کرتے ہیں اور ان کے گرد  
 طواف کرتے ہیں اور وہاں چراغ جلاتے ہیں اور وہاں نمازوں کی جگہ بناتے ہیں یہ  
 جائز نہیں اور اسی طرح یہ جہاں سالانہ عید کرتے ہیں اور اس کا نام عرس رکھتے  
 ہیں یہ بھی جائز نہیں۔

بکو حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ نے یہ بھی لکھا ہے۔

جو شخص جہیز میں حضرت خواجہ چشتی کی قبر پر یا حضرت سالار مسعود غازی کی قبر پر یا  
 ان کی مانند اور کسی قبر پر سیسے لگایا کہ وہاں کوئی حاجت طلب کرے تو اس نے  
 ایسا گناہ کیا کہ جو (شرک ہونے کے باعث) قتل اور زنا سے بھی بدتر ہے۔

سرتاج مملکت ہند حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلویؒ لکھتے ہیں:-

برائے زیارت قبور روزِ معین عندِ دنِ چہمت است و اہل زیارت جائز و تقیین  
 وقت در سلف نبود و این پنجہست ازال قبیل است کہ اصل جائز است و خصوصیت  
 وقت بدعت است۔

ترجمہ قبروں پر جانے کے لیے دنِ مقرر کرنا بدعت ہے اور مطلق زیارت جائز  
 ہے۔ قبروں پر جانے کے لیے دنوں کی تقیین سلف میں نہ تھی یہ بدعت اس خلع

نے تفسیر مغبری جلد ۲ ص ۱۷۱ نے دیکھے تعینات ہند ص ۱۷۱ نے فتاویٰ غریزی جلد ۱ ص ۱۷۱



کی ہے کہ اس کی بنیاد تو صحیح تھی لیکن تسبیح وقت اس کو بہت بڑا گیا۔

وقت مقرر نہ کرنے سے زیارتِ قبر کی اصل شرعی منزع ہونے سے پہنچ جائے گی اور زیارتِ قبر تو رہے گی پر اس نہ پر کیوں گے۔ حضرت شاہ صاحبؒ کہتے ہیں۔

دفعہ قبور بعد سالے ایک روز زمین کچھہ سے صورت است۔ اول آنکہ یک روز زمین منودہ یک شخص یا دو شخص بغیر ہیئت اجتماعہ مردمان کثیر بر قبور محض بنا بر زیارت و استغفار بروند۔ ایں قدر از دوسے از دوسے روایات ثابت است و در تفسیر در منشور نقل منودہ کہ ہر سال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بر مقابر سے رقتہ دعا برائے مغفرت اہل قبر سے نمودند۔

ترجمہ۔ قبروں پر سال بعد ایک دن زمین کے کھانا اس کی قین حوتیں ہیں۔ اول یہ کہ ایک دن مقرر کر کے ایک دو آدمی بغیر کسی ہیئت اجتماعہ اور گروں کی بھڑکے قبروں پر زیارت کے لیے جائیں اور دوسروں کے لیے استغفار کریں۔ اتنی بات روایات سے ثابت ہے اور تفسیر و منشور میں منقول ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہر سال قبروں پر جاتے اور اہل قبر کے لیے بخشش کی دعا کرتے۔

سواگر یہ روایات کسی درجے میں قبول ہوں تو ان کا حاصل اس سے آگے نہیں جو حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا ہے۔ ہر سال نیا دن مقرر ہو اور یہ تیسری شخص بخلائی ہو۔

اس سالانہ ماضی کی دوسری صورت یہ ہے کہ قرآن کریم کا ختم ہو اور ماضی کا کھانا کھین دیا جائے۔ ایسا نہ ہو کہ نئی لک سے کھائیں یا اس میں نمود و ریا پائی جائے وہ خرافات بھی نہ ہوں جو سچ کھ عروں میں ہوتی ہیں۔ اس کے بارے میں شاہ صاحبؒ کہتے ہیں۔

ایں قسم معمول در زمانہ پہلے خدا و مفلکے راشدین نہ ہو اگر کسی میں طوہر کجہ باک نیست زیرا کہ دریں قسم قبیح ہیئت۔

لہذا فساد نے غریبی بند اول مثلاً یہ دن مقرر نہ کرنا بر صریح نہ کیا ہو گا۔



ترجمہ: یہ طریق عمل حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین کے دور میں نہ تھا بلکہ  
 کوئی اس طرح کرے تو ذرہ نہیں بکریں کہ اس میں کوئی قباحت نہیں ہے۔  
 اگر کوئی شے کھائے یا پھر پیسے سے کھائے یا شہر پیسے سے کھائے کہ اس پر دعا مانگنے کا ذکر نہیں ہے بلکہ  
 کھانا سانسے رکھنا تو مرانا اور رمضان کے روزے ایک بھی بے کار بات ہے۔  
 وقت فاتحہ کھانے کا قاری کے پیش نظر ہونا اگرچہ بے کار بات ہے مگر اس کے  
 سبب سے وصولی ثواب یا جو انہ فاقہ میں کچھ غلط نہیں ہے۔  
 یہی ایک چیز تھی جسے اس صورت میں قباحت دہلی کہا جاسکتا تھا۔ اس کے بارے  
 میں اگر یہ عقیدہ ہو کہ یہ بے کار بات ہے تو یہ واقعی اس میں حرج نہیں۔ تاہم حضرت شاہ صاحب  
 نے اسے معمولی سلف قرار نہیں دیا۔  
 لیکن آج کل حرج میں ہیں وہ اس دوسری قسم کے نہیں۔ یہ ایک تیسری قسم ہے جو انتہائی وجہ  
 میں قبیح اور منوع ہے۔ آپ سمجھتے ہیں۔

نوم طہ جمع شدن بر قبور این است کہ مردان یک دوزمین زندہ و لباس ہائے  
 فاخرہ و نفیس پوشیدہ مثل روز عید شادمان شدہ بر قبر طہ جمع سے شہد و نفیس و مزین  
 و دیگر بدعات ممنوعہ مثل سجدہ برائے قبور و طواف گرد قبر سے نمایندہ این قسم حرام  
 و ممنوع است بلکہ جیسے بعد کہنے سے کہتے ہیں استعمل میں و حدیث و لا یجوز  
 شجرہ حیۃ اچھا پھر در شکوۃ شریف موجود است واللہ لا یجوز قبوری و ثناء  
 یعبد این ہم در شکوۃ است۔

ترجمہ: تیسرے طریقے قبول پر جمع ہونے کا یہ ہے کہ لوگ ایک دن کے کہ جسے اللہ تعالیٰ  
 کپڑے پہن کر جیسا کہ جسد کے دن ہر تلبے مزار پر جمع ہوں وہاں (مٹنگ) رقص  
 بھی کر رہے ہوں اور سارے قوالیاں بھی ہوں قبروں پر سجدے بھی کر رہے ہوں

۱۰۰/۱۰۱/۱۰۲/۱۰۳/۱۰۴/۱۰۵/۱۰۶/۱۰۷/۱۰۸/۱۰۹/۱۱۰/۱۱۱/۱۱۲/۱۱۳/۱۱۴/۱۱۵/۱۱۶/۱۱۷/۱۱۸/۱۱۹/۱۲۰/۱۲۱/۱۲۲/۱۲۳/۱۲۴/۱۲۵/۱۲۶/۱۲۷/۱۲۸/۱۲۹/۱۳۰/۱۳۱/۱۳۲/۱۳۳/۱۳۴/۱۳۵/۱۳۶/۱۳۷/۱۳۸/۱۳۹/۱۴۰/۱۴۱/۱۴۲/۱۴۳/۱۴۴/۱۴۵/۱۴۶/۱۴۷/۱۴۸/۱۴۹/۱۵۰/۱۵۱/۱۵۲/۱۵۳/۱۵۴/۱۵۵/۱۵۶/۱۵۷/۱۵۸/۱۵۹/۱۶۰/۱۶۱/۱۶۲/۱۶۳/۱۶۴/۱۶۵/۱۶۶/۱۶۷/۱۶۸/۱۶۹/۱۷۰/۱۷۱/۱۷۲/۱۷۳/۱۷۴/۱۷۵/۱۷۶/۱۷۷/۱۷۸/۱۷۹/۱۸۰/۱۸۱/۱۸۲/۱۸۳/۱۸۴/۱۸۵/۱۸۶/۱۸۷/۱۸۸/۱۸۹/۱۹۰/۱۹۱/۱۹۲/۱۹۳/۱۹۴/۱۹۵/۱۹۶/۱۹۷/۱۹۸/۱۹۹/۲۰۰/۲۰۱/۲۰۲/۲۰۳/۲۰۴/۲۰۵/۲۰۶/۲۰۷/۲۰۸/۲۰۹/۲۱۰/۲۱۱/۲۱۲/۲۱۳/۲۱۴/۲۱۵/۲۱۶/۲۱۷/۲۱۸/۲۱۹/۲۲۰/۲۲۱/۲۲۲/۲۲۳/۲۲۴/۲۲۵/۲۲۶/۲۲۷/۲۲۸/۲۲۹/۲۳۰/۲۳۱/۲۳۲/۲۳۳/۲۳۴/۲۳۵/۲۳۶/۲۳۷/۲۳۸/۲۳۹/۲۴۰/۲۴۱/۲۴۲/۲۴۳/۲۴۴/۲۴۵/۲۴۶/۲۴۷/۲۴۸/۲۴۹/۲۵۰/۲۵۱/۲۵۲/۲۵۳/۲۵۴/۲۵۵/۲۵۶/۲۵۷/۲۵۸/۲۵۹/۲۶۰/۲۶۱/۲۶۲/۲۶۳/۲۶۴/۲۶۵/۲۶۶/۲۶۷/۲۶۸/۲۶۹/۲۷۰/۲۷۱/۲۷۲/۲۷۳/۲۷۴/۲۷۵/۲۷۶/۲۷۷/۲۷۸/۲۷۹/۲۸۰/۲۸۱/۲۸۲/۲۸۳/۲۸۴/۲۸۵/۲۸۶/۲۸۷/۲۸۸/۲۸۹/۲۹۰/۲۹۱/۲۹۲/۲۹۳/۲۹۴/۲۹۵/۲۹۶/۲۹۷/۲۹۸/۲۹۹/۳۰۰/۳۰۱/۳۰۲/۳۰۳/۳۰۴/۳۰۵/۳۰۶/۳۰۷/۳۰۸/۳۰۹/۳۱۰/۳۱۱/۳۱۲/۳۱۳/۳۱۴/۳۱۵/۳۱۶/۳۱۷/۳۱۸/۳۱۹/۳۲۰/۳۲۱/۳۲۲/۳۲۳/۳۲۴/۳۲۵/۳۲۶/۳۲۷/۳۲۸/۳۲۹/۳۳۰/۳۳۱/۳۳۲/۳۳۳/۳۳۴/۳۳۵/۳۳۶/۳۳۷/۳۳۸/۳۳۹/۳۴۰/۳۴۱/۳۴۲/۳۴۳/۳۴۴/۳۴۵/۳۴۶/۳۴۷/۳۴۸/۳۴۹/۳۵۰/۳۵۱/۳۵۲/۳۵۳/۳۵۴/۳۵۵/۳۵۶/۳۵۷/۳۵۸/۳۵۹/۳۶۰/۳۶۱/۳۶۲/۳۶۳/۳۶۴/۳۶۵/۳۶۶/۳۶۷/۳۶۸/۳۶۹/۳۷۰/۳۷۱/۳۷۲/۳۷۳/۳۷۴/۳۷۵/۳۷۶/۳۷۷/۳۷۸/۳۷۹/۳۸۰/۳۸۱/۳۸۲/۳۸۳/۳۸۴/۳۸۵/۳۸۶/۳۸۷/۳۸۸/۳۸۹/۳۹۰/۳۹۱/۳۹۲/۳۹۳/۳۹۴/۳۹۵/۳۹۶/۳۹۷/۳۹۸/۳۹۹/۴۰۰/۴۰۱/۴۰۲/۴۰۳/۴۰۴/۴۰۵/۴۰۶/۴۰۷/۴۰۸/۴۰۹/۴۱۰/۴۱۱/۴۱۲/۴۱۳/۴۱۴/۴۱۵/۴۱۶/۴۱۷/۴۱۸/۴۱۹/۴۲۰/۴۲۱/۴۲۲/۴۲۳/۴۲۴/۴۲۵/۴۲۶/۴۲۷/۴۲۸/۴۲۹/۴۳۰/۴۳۱/۴۳۲/۴۳۳/۴۳۴/۴۳۵/۴۳۶/۴۳۷/۴۳۸/۴۳۹/۴۴۰/۴۴۱/۴۴۲/۴۴۳/۴۴۴/۴۴۵/۴۴۶/۴۴۷/۴۴۸/۴۴۹/۴۵۰/۴۵۱/۴۵۲/۴۵۳/۴۵۴/۴۵۵/۴۵۶/۴۵۷/۴۵۸/۴۵۹/۴۶۰/۴۶۱/۴۶۲/۴۶۳/۴۶۴/۴۶۵/۴۶۶/۴۶۷/۴۶۸/۴۶۹/۴۷۰/۴۷۱/۴۷۲/۴۷۳/۴۷۴/۴۷۵/۴۷۶/۴۷۷/۴۷۸/۴۷۹/۴۸۰/۴۸۱/۴۸۲/۴۸۳/۴۸۴/۴۸۵/۴۸۶/۴۸۷/۴۸۸/۴۸۹/۴۹۰/۴۹۱/۴۹۲/۴۹۳/۴۹۴/۴۹۵/۴۹۶/۴۹۷/۴۹۸/۴۹۹/۵۰۰/۵۰۱/۵۰۲/۵۰۳/۵۰۴/۵۰۵/۵۰۶/۵۰۷/۵۰۸/۵۰۹/۵۱۰/۵۱۱/۵۱۲/۵۱۳/۵۱۴/۵۱۵/۵۱۶/۵۱۷/۵۱۸/۵۱۹/۵۲۰/۵۲۱/۵۲۲/۵۲۳/۵۲۴/۵۲۵/۵۲۶/۵۲۷/۵۲۸/۵۲۹/۵۳۰/۵۳۱/۵۳۲/۵۳۳/۵۳۴/۵۳۵/۵۳۶/۵۳۷/۵۳۸/۵۳۹/۵۴۰/۵۴۱/۵۴۲/۵۴۳/۵۴۴/۵۴۵/۵۴۶/۵۴۷/۵۴۸/۵۴۹/۵۵۰/۵۵۱/۵۵۲/۵۵۳/۵۵۴/۵۵۵/۵۵۶/۵۵۷/۵۵۸/۵۵۹/۵۶۰/۵۶۱/۵۶۲/۵۶۳/۵۶۴/۵۶۵/۵۶۶/۵۶۷/۵۶۸/۵۶۹/۵۷۰/۵۷۱/۵۷۲/۵۷۳/۵۷۴/۵۷۵/۵۷۶/۵۷۷/۵۷۸/۵۷۹/۵۸۰/۵۸۱/۵۸۲/۵۸۳/۵۸۴/۵۸۵/۵۸۶/۵۸۷/۵۸۸/۵۸۹/۵۹۰/۵۹۱/۵۹۲/۵۹۳/۵۹۴/۵۹۵/۵۹۶/۵۹۷/۵۹۸/۵۹۹/۶۰۰/۶۰۱/۶۰۲/۶۰۳/۶۰۴/۶۰۵/۶۰۶/۶۰۷/۶۰۸/۶۰۹/۶۱۰/۶۱۱/۶۱۲/۶۱۳/۶۱۴/۶۱۵/۶۱۶/۶۱۷/۶۱۸/۶۱۹/۶۲۰/۶۲۱/۶۲۲/۶۲۳/۶۲۴/۶۲۵/۶۲۶/۶۲۷/۶۲۸/۶۲۹/۶۳۰/۶۳۱/۶۳۲/۶۳۳/۶۳۴/۶۳۵/۶۳۶/۶۳۷/۶۳۸/۶۳۹/۶۴۰/۶۴۱/۶۴۲/۶۴۳/۶۴۴/۶۴۵/۶۴۶/۶۴۷/۶۴۸/۶۴۹/۶۵۰/۶۵۱/۶۵۲/۶۵۳/۶۵۴/۶۵۵/۶۵۶/۶۵۷/۶۵۸/۶۵۹/۶۶۰/۶۶۱/۶۶۲/۶۶۳/۶۶۴/۶۶۵/۶۶۶/۶۶۷/۶۶۸/۶۶۹/۶۷۰/۶۷۱/۶۷۲/۶۷۳/۶۷۴/۶۷۵/۶۷۶/۶۷۷/۶۷۸/۶۷۹/۶۸۰/۶۸۱/۶۸۲/۶۸۳/۶۸۴/۶۸۵/۶۸۶/۶۸۷/۶۸۸/۶۸۹/۶۹۰/۶۹۱/۶۹۲/۶۹۳/۶۹۴/۶۹۵/۶۹۶/۶۹۷/۶۹۸/۶۹۹/۷۰۰/۷۰۱/۷۰۲/۷۰۳/۷۰۴/۷۰۵/۷۰۶/۷۰۷/۷۰۸/۷۰۹/۷۱۰/۷۱۱/۷۱۲/۷۱۳/۷۱۴/۷۱۵/۷۱۶/۷۱۷/۷۱۸/۷۱۹/۷۲۰/۷۲۱/۷۲۲/۷۲۳/۷۲۴/۷۲۵/۷۲۶/۷۲۷/۷۲۸/۷۲۹/۷۳۰/۷۳۱/۷۳۲/۷۳۳/۷۳۴/۷۳۵/۷۳۶/۷۳۷/۷۳۸/۷۳۹/۷۴۰/۷۴۱/۷۴۲/۷۴۳/۷۴۴/۷۴۵/۷۴۶/۷۴۷/۷۴۸/۷۴۹/۷۵۰/۷۵۱/۷۵۲/۷۵۳/۷۵۴/۷۵۵/۷۵۶/۷۵۷/۷۵۸/۷۵۹/۷۶۰/۷۶۱/۷۶۲/۷۶۳/۷۶۴/۷۶۵/۷۶۶/۷۶۷/۷۶۸/۷۶۹/۷۷۰/۷۷۱/۷۷۲/۷۷۳/۷۷۴/۷۷۵/۷۷۶/۷۷۷/۷۷۸/۷۷۹/۷۸۰/۷۸۱/۷۸۲/۷۸۳/۷۸۴/۷۸۵/۷۸۶/۷۸۷/۷۸۸/۷۸۹/۷۹۰/۷۹۱/۷۹۲/۷۹۳/۷۹۴/۷۹۵/۷۹۶/۷۹۷/۷۹۸/۷۹۹/۸۰۰/۸۰۱/۸۰۲/۸۰۳/۸۰۴/۸۰۵/۸۰۶/۸۰۷/۸۰۸/۸۰۹/۸۱۰/۸۱۱/۸۱۲/۸۱۳/۸۱۴/۸۱۵/۸۱۶/۸۱۷/۸۱۸/۸۱۹/۸۲۰/۸۲۱/۸۲۲/۸۲۳/۸۲۴/۸۲۵/۸۲۶/۸۲۷/۸۲۸/۸۲۹/۸۳۰/۸۳۱/۸۳۲/۸۳۳/۸۳۴/۸۳۵/۸۳۶/۸۳۷/۸۳۸/۸۳۹/۸۴۰/۸۴۱/۸۴۲/۸۴۳/۸۴۴/۸۴۵/۸۴۶/۸۴۷/۸۴۸/۸۴۹/۸۵۰/۸۵۱/۸۵۲/۸۵۳/۸۵۴/۸۵۵/۸۵۶/۸۵۷/۸۵۸/۸۵۹/۸۶۰/۸۶۱/۸۶۲/۸۶۳/۸۶۴/۸۶۵/۸۶۶/۸۶۷/۸۶۸/۸۶۹/۸۷۰/۸۷۱/۸۷۲/۸۷۳/۸۷۴/۸۷۵/۸۷۶/۸۷۷/۸۷۸/۸۷۹/۸۸۰/۸۸۱/۸۸۲/۸۸۳/۸۸۴/۸۸۵/۸۸۶/۸۸۷/۸۸۸/۸۸۹/۸۹۰/۸۹۱/۸۹۲/۸۹۳/۸۹۴/۸۹۵/۸۹۶/۸۹۷/۸۹۸/۸۹۹/۹۰۰/۹۰۱/۹۰۲/۹۰۳/۹۰۴/۹۰۵/۹۰۶/۹۰۷/۹۰۸/۹۰۹/۹۱۰/۹۱۱/۹۱۲/۹۱۳/۹۱۴/۹۱۵/۹۱۶/۹۱۷/۹۱۸/۹۱۹/۹۲۰/۹۲۱/۹۲۲/۹۲۳/۹۲۴/۹۲۵/۹۲۶/۹۲۷/۹۲۸/۹۲۹/۹۳۰/۹۳۱/۹۳۲/۹۳۳/۹۳۴/۹۳۵/۹۳۶/۹۳۷/۹۳۸/۹۳۹/۹۴۰/۹۴۱/۹۴۲/۹۴۳/۹۴۴/۹۴۵/۹۴۶/۹۴۷/۹۴۸/۹۴۹/۹۵۰/۹۵۱/۹۵۲/۹۵۳/۹۵۴/۹۵۵/۹۵۶/۹۵۷/۹۵۸/۹۵۹/۹۶۰/۹۶۱/۹۶۲/۹۶۳/۹۶۴/۹۶۵/۹۶۶/۹۶۷/۹۶۸/۹۶۹/۹۷۰/۹۷۱/۹۷۲/۹۷۳/۹۷۴/۹۷۵/۹۷۶/۹۷۷/۹۷۸/۹۷۹/۹۸۰/۹۸۱/۹۸۲/۹۸۳/۹۸۴/۹۸۵/۹۸۶/۹۸۷/۹۸۸/۹۸۹/۹۹۰/۹۹۱/۹۹۲/۹۹۳/۹۹۴/۹۹۵/۹۹۶/۹۹۷/۹۹۸/۹۹۹/۱۰۰۰/۱۰۰۱/۱۰۰۲/۱۰۰۳/۱۰۰۴/۱۰۰۵/۱۰۰۶/۱۰۰۷/۱۰۰۸/۱۰۰۹/۱۰۱۰/۱۰۱۱/۱۰۱۲/۱۰۱۳/۱۰۱۴/۱۰۱۵/۱۰۱۶/۱۰۱۷/۱۰۱۸/۱۰۱۹/۱۰۲۰/۱۰۲۱/۱۰۲۲/۱۰۲۳/۱۰۲۴/۱۰۲۵/۱۰۲۶/۱۰۲۷/۱۰۲۸/۱۰۲۹/۱۰۳۰/۱۰۳۱/۱۰۳۲/۱۰۳۳/۱۰۳۴/۱۰۳۵/۱۰۳۶/۱۰۳۷/۱۰۳۸/۱۰۳۹/۱۰۴۰/۱۰۴۱/۱۰۴۲/۱۰۴۳/۱۰۴۴/۱۰۴۵/۱۰۴۶/۱۰۴۷/۱۰۴۸/۱۰۴۹/۱۰۵۰/۱۰۵۱/۱۰۵۲/۱۰۵۳/۱۰۵۴/۱۰۵۵/۱۰۵۶/۱۰۵۷/۱۰۵۸/۱۰۵۹/۱۰۶۰/۱۰۶۱/۱۰۶۲/۱۰۶۳/۱۰۶۴/۱۰۶۵/۱۰۶۶/۱۰۶۷/۱۰۶۸/۱۰۶۹/۱۰۷۰/۱۰۷۱/۱۰۷۲/۱۰۷۳/۱۰۷۴/۱۰۷۵/۱۰۷۶/۱۰۷۷/۱۰۷۸/۱۰۷۹/۱۰۸۰/۱۰۸۱/۱۰۸۲/۱۰۸۳/۱۰۸۴/۱۰۸۵/۱۰۸۶/۱۰۸۷/۱۰۸۸/۱۰۸۹/۱۰۹۰/۱۰۹۱/۱۰۹۲/۱۰۹۳/۱۰۹۴/۱۰۹۵/۱۰۹۶/۱۰۹۷/۱۰۹۸/۱۰۹۹/۱۱۰۰/۱۱۰۱/۱۱۰۲/۱۱۰۳/۱۱۰۴/۱۱۰۵/۱۱۰۶/۱۱۰۷/۱۱۰۸/۱۱۰۹/۱۱۱۰/۱۱۱۱/۱۱۱۲/۱۱۱۳/۱۱۱۴/۱۱۱۵/۱۱۱۶/۱۱۱۷/۱۱۱۸/۱۱۱۹/۱۱۲۰/۱۱۲۱/۱۱۲۲/۱۱۲۳/۱۱۲۴/۱۱۲۵/۱۱۲۶/۱۱۲۷/۱۱۲۸/۱۱۲۹/۱۱۳۰/۱۱۳۱/۱۱۳۲/۱۱۳۳/۱۱۳۴/۱۱۳۵/۱۱۳۶/۱۱۳۷/۱۱۳۸/۱۱۳۹/۱۱۴۰/۱۱۴۱/۱۱۴۲/۱۱۴۳/۱۱۴۴/۱۱۴۵/۱۱۴۶/۱۱۴۷/۱۱۴۸/۱۱۴۹/۱۱۵۰/۱۱۵۱/۱۱۵۲/۱۱۵۳/۱۱۵۴/۱۱۵۵/۱۱۵۶/۱۱۵۷/۱۱۵۸/۱۱۵۹/۱۱۶۰/۱۱۶۱/۱۱۶۲/۱۱۶۳/۱۱۶۴/۱۱۶۵/۱۱۶۶/۱۱۶۷/۱۱۶۸/۱۱۶۹/۱۱۷۰/۱۱۷۱/۱۱۷۲/۱۱۷۳/۱۱۷۴/۱۱۷۵/۱۱۷۶/۱۱۷۷/۱۱۷۸/۱۱۷۹/۱۱۸۰/۱۱۸۱/۱۱۸۲/۱۱۸۳/۱۱۸۴/۱۱۸۵/۱۱۸۶/۱۱۸۷/۱۱۸۸/۱۱۸۹/۱۱۹۰/۱۱۹۱/۱۱۹۲/۱۱۹۳/۱۱۹۴/۱۱۹۵/۱۱۹۶/۱۱۹۷/۱۱۹۸/۱۱۹۹/۱۲۰۰/۱۲۰۱/۱۲۰۲/۱۲۰۳/۱۲۰۴/۱۲۰۵/۱۲۰۶/۱۲۰۷/۱۲۰۸/۱۲۰۹/۱۲۱۰/۱۲۱۱/۱۲۱۲/۱۲۱۳/۱۲۱۴/۱۲۱۵/۱۲۱۶/۱۲۱۷/۱۲۱۸/۱۲۱۹/۱۲۲۰/۱۲۲۱/۱۲۲۲/۱۲۲۳/۱۲۲۴/۱۲۲۵/۱۲۲۶/۱۲۲۷/۱۲۲۸/۱۲۲۹/۱۲۳۰/۱۲۳۱/۱۲۳۲/۱۲۳۳/۱۲۳۴/۱۲۳۵/۱۲۳۶/۱۲۳۷/۱۲۳۸/۱۲۳۹/۱۲۴۰/۱۲۴۱/۱۲۴۲/۱۲۴۳/۱۲۴۴/۱۲۴۵/۱۲۴۶/۱۲۴۷/۱۲۴۸/۱۲۴۹/۱۲۵۰/۱۲۵۱/۱۲۵۲/۱۲۵۳/۱۲۵۴/۱۲۵۵/۱۲۵۶/۱۲۵۷/۱۲۵۸/۱۲۵۹/۱۲۶۰/۱۲۶۱/۱۲۶۲/۱۲۶۳/۱۲۶۴/۱۲۶۵/۱۲۶۶/۱۲۶۷/۱۲۶۸/۱۲۶۹/۱۲۷۰/۱۲۷۱/۱۲۷۲/۱۲۷۳/۱۲۷۴/۱۲۷۵/۱۲۷۶/۱۲۷۷/۱۲۷۸/۱۲۷۹/۱۲۸۰/۱۲۸۱/۱۲۸۲/۱۲۸۳/۱۲۸۴/۱۲۸۵/۱۲۸۶/۱۲۸۷/۱۲۸۸/۱۲۸۹/۱۲۹۰/۱۲۹۱/۱۲۹۲/۱۲۹۳/۱۲۹۴/۱۲۹۵/۱۲۹۶/۱۲۹۷/۱۲۹۸/۱۲۹۹/۱۳۰۰/۱۳۰۱/۱۳۰۲/۱۳۰۳/۱۳۰۴/۱۳۰۵/۱۳۰۶/۱۳۰۷/۱۳۰۸/۱۳۰۹/۱۳۱۰/۱۳۱۱/۱۳۱۲/۱۳۱۳/۱۳۱۴/۱۳۱۵/۱۳۱۶/۱۳۱۷/۱۳۱۸/۱۳۱۹/۱۳۲۰/۱۳۲۱/۱۳۲۲/۱۳۲۳/۱۳۲۴/۱۳۲۵/۱۳۲۶/۱۳۲۷/۱۳۲۸/۱۳۲۹/۱۳۳۰/۱۳۳۱/۱۳۳۲/۱۳۳۳/۱۳۳۴/۱۳۳۵/۱۳۳۶/۱۳۳۷/۱۳۳۸/۱۳۳۹/۱۳۴۰/۱۳۴۱/۱۳۴۲/۱۳۴۳/۱۳۴۴/۱۳۴۵/۱۳۴۶/۱۳۴۷/۱۳۴۸/۱۳۴۹/۱۳۵۰/۱۳۵۱/۱۳۵۲/۱۳۵۳/۱۳۵۴/۱۳۵۵/۱۳۵۶/۱۳۵۷/۱۳۵۸/۱۳۵۹/۱۳۶۰/۱۳۶۱/۱۳۶۲/۱۳۶۳/۱۳۶۴/۱۳۶۵/۱۳۶۶/۱۳۶۷/۱۳۶۸/۱۳۶۹/۱۳۷۰/۱۳۷۱/۱۳۷۲/۱۳۷۳/۱۳۷۴/۱۳۷۵/۱۳۷۶/۱۳۷۷/۱۳۷۸/۱۳۷۹/۱۳۸۰/۱۳۸۱/۱۳۸۲/۱۳۸۳/۱۳۸۴/۱۳۸۵/۱۳۸۶/۱۳۸۷/۱۳۸۸/۱۳۸۹/۱۳۹۰/۱۳۹۱/۱۳۹۲/۱۳۹۳/۱۳۹۴/۱۳۹۵/۱۳۹۶/۱۳۹۷/۱۳۹۸/۱۳۹۹/۱۴۰۰/۱۴۰۱/۱۴۰۲/۱۴۰۳/۱۴۰۴/۱۴۰۵/۱۴۰۶/۱۴۰۷/۱۴۰۸/۱۴۰۹/۱۴۱۰/۱۴۱۱/۱۴۱۲/۱۴۱۳/۱۴۱۴/۱۴۱۵/۱۴۱۶/۱۴۱۷/۱۴۱۸/۱۴۱۹/۱۴۲۰/۱۴۲۱/۱۴۲۲/۱۴۲۳/۱۴۲۴/۱۴۲۵/۱۴۲۶/۱۴۲۷/۱۴۲۸/۱۴۲۹/۱۴۳۰/۱۴۳۱/۱۴۳۲/۱۴۳۳/۱۴۳۴/۱۴۳۵/۱۴۳۶/۱۴۳۷/۱۴۳۸/۱۴۳۹/۱۴۴۰/۱۴۴۱/۱۴۴۲/۱۴۴۳/۱۴۴۴/۱۴۴۵/۱۴۴۶/۱۴۴۷/۱۴۴۸/۱۴۴۹/۱۴۵۰/۱۴۵۱/۱۴۵۲/۱۴۵۳/۱۴۵۴/۱۴۵۵/۱۴۵۶/۱۴۵۷/۱۴۵۸/۱۴۵۹/۱۴۶۰/۱۴۶۱/۱۴۶۲/۱۴۶۳/۱۴۶۴/۱۴۶۵/۱۴۶۶/۱۴۶۷/۱۴۶۸/۱۴۶۹/۱۴۷۰/۱۴۷۱/۱۴۷۲/۱۴۷۳/۱۴۷۴/۱۴۷۵/۱۴۷۶/۱۴۷۷/۱۴۷۸/۱۴۷۹/۱۴۸۰/۱۴۸۱/۱۴۸۲/۱۴۸۳/۱۴۸۴/۱۴۸۵/۱۴۸۶/۱۴۸۷/۱۴۸۸/۱۴۸۹/۱۴۹۰/۱۴۹۱/۱۴۹۲/۱۴۹۳/۱۴۹۴/۱۴۹۵/۱۴۹۶/۱۴۹۷/۱۴۹۸/۱۴۹۹/۱۵۰۰/۱۵۰۱/۱۵۰۲/۱۵۰۳/۱۵۰۴/۱۵۰۵/۱۵۰۶/۱۵۰۷/۱۵۰۸/۱۵۰۹/۱۵۱۰/۱۵۱۱/۱۵۱۲/۱۵۱۳/۱۵۱۴/۱۵۱۵/۱۵۱۶/۱۵۱۷/۱۵۱۸/۱۵۱۹/۱۵۲۰/۱۵۲۱/۱۵۲۲/۱۵۲۳/۱۵۲۴/۱۵۲۵/۱۵۲۶/۱۵۲۷/۱۵۲۸/۱۵۲۹/۱۵۳۰/۱۵۳۱/۱۵۳۲/۱۵۳۳/۱۵۳۴/۱۵۳۵/۱۵۳۶/۱۵۳۷/۱۵۳۸/۱۵۳۹/۱۵۴۰/۱۵۴۱/۱۵۴۲/۱۵۴۳/۱۵۴۴/۱۵۴۵/۱۵۴۶/۱۵۴۷/۱۵۴۸/۱۵۴۹/۱۵۵۰/۱۵۵۱/۱۵۵۲/۱۵۵۳/۱۵۵۴/۱۵۵۵/۱۵۵۶/۱۵۵۷/۱۵۵۸/۱۵۵۹/۱۵۶۰/۱۵۶۱/۱۵۶۲/۱۵۶۳/۱۵۶۴/۱۵۶۵/۱۵۶۶/۱۵۶۷/۱۵۶۸/۱۵۶۹/۱۵۷۰/۱۵۷۱/۱۵۷۲/۱۵۷۳/۱۵۷۴/۱۵۷۵/۱۵۷۶/۱۵۷۷/۱۵۷۸/۱۵۷۹/۱۵۸۰/۱۵۸۱/۱۵۸۲/۱۵۸۳/۱۵۸۴/۱۵۸۵/۱۵۸۶/۱۵۸



اور لوگ ان کا طواف بھی کر رہے ہوں یہ قسم اجتماع (عرسہ رانجہ) حرام اور ممنوع ہے  
 بلکہ ان میں سے بعض باتیں کفر کی حد کو چھوٹی ہیں یہی محل ہے ان دو احادیث کا۔  
 ہم میری فکر حیدر بنانا۔ اور۔ اے اللہ! میری قبر کو تہان کے درجے میں نہ لانا  
 کہ اس کی عبادت کرنے لگے (اس پر مجھ سے کہنے جانے لگیں) یہ دونوں حدیثیں مشکوٰۃ  
 میں موجود ہیں۔

### قبور شہداء پر ہر سالانہ حاضری کی روایات

مولانا احمد رضا خاں نے ہادی انسان فی رحمہ اللہ عرس میں کچھ ایسی روایات نقل کی ہیں کہ  
 حضور ہر سال شہداء کی قبروں پر دعا کے لیے جاتے تھے۔ یہ روایات زیادہ تر بے سند ہیں اور  
 ان کتابوں میں ہیں جو آخری درجے کی کمزور کتابیں شمار ہوتی ہیں۔ حضرت شاہ عبدالعزیزؒ نے ان روایات  
 کو تفسیر و منشر سے روایت کیا ہے اور اس کی شرح میں کہا ہے کہ اس سے مراد ایک دو اشخاص کا بغیر  
 کسی اجتماعی حدیث کے قبروں پر جانا ہے۔ یہ اجتماعی شکل میں وہاں جانا میرا کہ بالکل عرسوں میں  
 ہوتا ہے یہاں ہرگز مراد نہیں اور ہر سال جانے سے مراد بھی ہر سال کسی ایک معین تارک پر جانا  
 نہیں نہ اس میں اس تاریخ کا اقتزام تھا جب جنگ آمد لڑی گئی تھی۔ آج کل اگر کوئی شخص  
 دن مقرر کرے تو چاہیے کہ وہ تعین اتھامی ہر سال کے لیے اتھامی نہ ہو۔  
 سوال: اشادی کے لیے دن مقرر کرنا، جسے گمے لیے دن مقرر کرنا، سترج کے لیے اتھامی روز سے تاریخ  
 مقرر کرنا یا کسی مکان کے اقتدار کے لیے کوئی دن طے کرنا یہ جائز ہیں یا نہیں؟

جواب: دونوں کی یہ تعین محض اتھامی ہے، اتھامی نہیں، ان لوگوں میں سے کسی کا یہ عقیدہ نہیں  
 ہوتا کہ اس دن کی کوئی شرعی اصل ہے، محض اتھام کے درج میں تاریخ درج کی جاتی ہے اور ان تارکوں  
 کو کسی کی سنت و حیات سے تعلق نہیں ہوتا۔

پھر اس اتھامی تعین کے بھی دو درجے ہیں، اتھامی اتھامی — اتھامی یہ ہے کہ سب اپنی



مصلحت سے کوئی تاریخ طے کرادی۔ یہ تعین میں ایک ہی واقعہ کے لیے ہے یہ تاریخ کوئی ضابطہ نہیں بن گئی اور تعین الشرائع یہ ہے کہ وہ زندہ بھی اسی تاریخ کا التزام کرے مثلاً ایک بیٹے کی شادی ۱۰ ذوالحجہ کو کی ہے تو دوسرے کی شادی میں بھی اسی تاریخ کا التزام کرے اور پھر پوتے خاندان میں آئندہ یہی تاریخ طے پامانے یہ اسلامی تعین بھی اگر الشرائع درجے میں آجائے تو منوع ہو جائے گی۔

## سفر اور تعین میں فرق

کسی قبر کی زیارت کے لیے سفر کرنا یہ نہیں کہ اتفاق سے راستے میں کسی بزرگ کی قبر آگئی تو اس کے پاس سے گزرنے والے نے اس کی زیارت کئی اور قبروں پر جو سلام کہا جاتا ہے کہہ دیا، جہاں ہے یا نہیں؟ یہ ایک اختلافی مسئلہ ہے۔ لیکن کسی نیک کام کے لیے وفاق کی تعین اور وہ بھی الشرائع درجے میں۔۔۔ یہ اسلام میں کوئی اختلافی مسئلہ نہیں اسے سب ناجائز سمجھتے ہیں مسئلہ سفر میں تو پس یث اٹھنا چاہیے جب سفر میں کسی مسئلے میں اختلاف ہو گیا تو اس میں سب دوسرے کو برداشت نہ کرنا چاہیے لیکن دوزن کی غیر شرعی تعین کو مگر برداشت نہ کرنا چاہیے۔ سنی مسلمان اس سے بڑی کوشش سے بچ رہے۔ یعنی لوگ تو وہ خدا سس کے جاہد ہوں گے اگر ان کا خاتمہ ایمان پر ہو گیا۔ یہ اگر کی بات ہم نے اس لیے کی ہے کہ ہم حق کا خاتمہ باخیر بہت خطرے میں نہ رہے۔

حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی سفر اور تعین میں فرق کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔۔۔

قبور بزرگان کی زیارت کو سفر کر کے جانا مختلف فیہ ہے بعض علماء درست کہتے ہیں

اور بعض منع کرتے ہیں یہ مسئلہ مختلف ہے اس میں نزاع و شک نہ چاہیے مگر ہاں

عرس کے دن زیارت کو جانا عزم ہے۔ فقط۔

زیارت کے لیے جانا منوع نہیں اس کے لیے وحقی طور پر کسی دن کا ارادہ کر دیا جائے تو یہ جائز ہے

یہ نہ تنقہیں لازم ہے اس کا التزام۔۔۔ ہاں خاص عرس کے دن زیارت کے لیے جانا اہل بہت کی

لہ فقاوے رشید یہ جہد و جد



بدعات میں اور ان کی لغائی عیسوں میں من و جد شرکت ہے اور جو شخص کسی قوم کی گنتی کو بڑھائے وہ انہی میں اٹھایا جائے کے خطرہ میں ہے۔

## تعیین اعتقادی اور تعین التزامی

مجموعہ کی فضیلت باقی دونوں پر اور دشمنان کی فضیلت باقی مہینوں پر اور مسجد کی فضیلت باقی جگہوں پر یہ شرع میں ثابت ہے یہ تعین اعتقادی ہے اور اس پر مبنی فضیلت شریعت میں ایک وجہ رکھتی ہے لیکن ایصال ثواب کے لیے تیسے دوسرے اکسیریں اور چالیسریں دونوں کی تعین کرنا اور انہیں اہم یا نااہل یا گیارہ تاریخ کو افضل ٹھہرانا اور اس تاریخ میں حضرت شیخ عبد القادر جیلانیؒ کو ایصال ثواب کرنا یہ ان اوقات کو اعتقادی فضیلت میں لانا ہے جن کے لیے شریعت میں الفضیلت وارد نہیں ہوئی۔ اب جو شخص ان اوقات اور دنوں کی تعین التزامی کرتا ہے وہ دراصل ان اوقات اور دنوں کی فضیلت اعتقادی کا قائل ہے اور یہی بدعت کی تعریف ہے کہ جو چیز دین نہیں اسے دین سمجھا جائے اور جاہلوں میں اسے بطور دین قائم کر دیا جائے۔

## تخصیص اوقات اور تخصیص مقامات

جس طرح کسی وقت کی فضیلت ہر دوں شرع ثابت نہیں ہو سکتی کسی جگہ اور مقام کی فضیلت بھی دلیل شرعی کی محتاج ہے ایصال ثواب کے لیے عرصہ کریم پڑھنا قبر کے پاس ہر یا مسجد میں یا گھر میں ثواب میں سب برابر ہے کسی ایک جگہ پڑھنے کو اعتقاد افضل جاننا درست نہیں۔ ہاں قبر کے پاس اس لیے پڑھے کہ اس سے میت مانوس ہوتی ہے نہ یہ بنابر اعتقاد صحاح مرقیٰ جائز ہو سکتا ہے لیکن فضیلت اعتقادی اسے بھی حاصل نہیں۔



## ② قبروں پر پھولوں کی چادریں اور سبز ٹہنیاں

حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دو مذهب (مذاب) یافتہ قبروں کے پاس سے گزرے اور آپ نے حق پر کھجور کی دو ٹہنیاں گاڑ دیں اور فرمایا کہ جب تک یہ ٹہنیاں تر رہیں گی ہر سکتا ہے ان کے مذاب میں تخفیف رہے۔

بریلوی علماء اس سے استنباط کرتے ہیں کہ گنہگاروں کی قبروں پر اگر سبز ٹہنیاں لگائی گئیں تو بزرگوں کی قبروں پر پھولوں کی چادریں ڈالنی چاہئیں۔ جس طرح ٹہنیاں سے پھول نکلتے ہیں، عارف لوگوں سے اولیاء اللہ نکلے ہیں۔

حضرت ہارون عبد اللہ کی روایت میں سرسبز طور پر شفاعت نبوی کے الفاظ موجود ہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

انۃ مروت یعتبرین یعد بان ھا حیثۃ شفاعتی ان یرفعہ ذلک عنہما  
ما دام الغصنان رطبین۔ (صحیح مسلم جلد ۲ صفحہ ۴۴)

ترجمہ میں دو قبروں کے پاس گندھن کو مذاب ہر دہا تھا۔ میں نے چاہا کہ میری شفاعت سے ان پر مذاب اس وقت تک ہلکا ہو جائے۔ جب تک یہ دو ٹہنیاں ہلکی رہیں۔

یہ روایت حضرت عبد اللہ بن عباسؓ سے بھی مختلف الفاظ سے مروی ہے۔ اس میں بھی دو سبز ٹہنیاں کو مذاب میں تخفیف کا نشان بتایا گیا ہے۔ اگر یہ کوئی دوسرا واقعہ بھی ہوتا تو یہ ضرور ہے کہ وہاں بھی مذہب میں تخفیف ضرور صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا اور شفاعت سے ہی ہوتی۔ یہ حضرت ہارونؓ کی روایت اس روایت کے لیے بمنزلہ شرح ہو جائے گی۔ جس طرح قرآن کریم کی بعض آیات بعض دوسری آیتوں کی تفسیر کرتی ہیں، بعض احادیث بھی بعض دوسری احادیث کے لیے بمنزلہ شرح ہیں۔

الجواب

بریلوی منتقل کا ذکر وہ ہوتا عجیب ہے حضرت کی دیکھی سبز ٹہنیاں جب تک تر رہیں



ان گنہگاروں کے مذاب میں تخفیف رہی۔ اور یاکرام کی قبروں پر سب تک یہ پھول ترس رہی گئے وہاں کن کے  
 مذاب میں تخفیف غرض نظر ہے؛ سبز ٹہنڈیں اور تازہ پھولوں میں تر ہو نا قدر مشترک ہے، ہر کچھ وقت بعد  
 دودن چیزیں خشک ہو جاتی ہیں۔ یہ دودن چیزیں خشک تر ہو گئیں لیکن اب بھی یہ چیزیں تو ہیں اور اس  
 معلوم میں داخل ہیں۔

وان من شئ والایسبح بحمدہ ولكن لا تغتھون تسبیحہم (پہلے: بنی اسرائیل ص ۵)  
 ترجمہ۔ اور کوئی چیز ایسی نہیں مگر یہ کہ وہ اللہ تعالیٰ کی حمد کا تسبیح کرتی ہے مگر تم ان کی  
 تسبیح کو سمجھ نہیں پاتے۔

معلوم ہوا سبز ٹہنڈیں اور تازہ پھولوں میں یہ تسبیح ہر مددگار غرض نظر نہیں۔ یعنی تو سب بھی  
 ان میں موجود ہے کہ دودن چیزیں خشک ہونے کے باوجود چیز ہونے کے دائرے سے نہیں نکلیں  
 کہ اب ان سے تسبیح باری تعالیٰ متوقع ہو جائے۔

اس تفصیل کے بعد معلوم ہونا چاہیے کہ مذاب میں تخفیف کا اصل باعث کیا ہے؛ جو ابامرض  
 ہے کہ یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ کی برکت اور آپ کی اللہ تعالیٰ کے حضور ان معذبین کی شفاعت  
 ہے۔ آپ نے ان کی اللہ کے حضور شفاعت کرتے ہوئے ان دو ٹہنڈیوں کو چھ دیا اور ان قبروں پر  
 ٹھکانا دیا۔ اب اگر ان کی برکت سے ان گنہگاروں کے مذاب میں کمی کر دی جائے تو یہ قاعدہ حضور کی  
 توجہ کا اکرام ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ان قبروں والوں سے یہ معاملہ صرف اس لیے کیا کہ اس میں حضور صلی اللہ  
 علیہ وسلم کی دعا کی قبولیت، امدان یا امتحان کا اکرام مختا جنہوں نے وہاں ٹہنڈیاں رکھیں۔ دعا سے  
 مذاب میں کمیوں تخفیف کی گئی پھر عذاب پچا کیوں نہ اٹھایا گیا اور یہ تخفیف بھی اسی وقت تک  
 یہی جب تک وہ سبز ہیں تو اس کی وجہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی دعائیں بھی نہیں۔ بات یہ ہے کہ اصل  
 فیصلہ اللہ کے ہاتھ میں ہے وہ جتنے وقت کے لیے چاہے اور جتنا کم فرمائے یہ اس کی مرضی پر  
 معذرت ہے۔ ہم اپنی مرضی سے اس کے ارادے کو غناہوں میں لانے کے مجاہد نہیں۔ ہم منفی احمدیہ  
 صاحب کی اس بات سے اتفاق نہیں کر سکتے کہ حدیث میں ان ٹہنڈیوں کے خشک ہونے کی قید حضور



نے کیوں لگائی، ان کے مذاہب سے ہمیشہ کے لیے تخفیف کیوں نہ کر دی گئی، ہم کون ہیں خدا کے ارادے پر حکم چلانے والے۔

مفتی احمد یار صاحب کا نعتہ قلم بلا غصہ ہو کس دلیری سے انکار کرتے ہیں کہ یہ سب کچھ حضورؐ کی دعا اور شفاعت کا صدقہ تھا، آپؐ کہتے ہیں:-

مذہب قبر کی کمی سب سے کم کی شیعہ کی برکت سے ہے نہ کہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا سے  
اگر صلی اللہ علیہ وسلم کی ہوتی تو حدیث میں مشک ہوئے کی کیوں قید لگائی جاتی۔

اللہ تعالیٰ جس دوسرے میں دعا کو قبول فرمائیں اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس کا ذکر کر دیں تو ہم کون ہیں کہنے والے کہ صرف اس وقت تک تخفیف فرمائی جیسا کہ وہ منہیاں تر رہیں گی۔ ہم کون ہیں یہ حکم چلانے والے مفتی صاحب اگر اللہ تعالیٰ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر کیوں کا سوال اٹھائیں تو یہ ان کا کمال ہے ہم کوئی بریلوی تو نہیں کہ خدا اور اس کے رسولؐ فاقہ پر اصرار کرنے لگیں۔

حقیقت یہ ہے کہ ان قبروں سے مذہب کی تخفیف کا واقعہ بالکل خلاف قیاس ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا اور توجہ کا فیضان ہے جس کے مفتی صاحب منکوح ہیں۔ اگر یہ کوئی مناجات کی بات ہوتی حضور کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد منجائے راشدینؑ اور دیگر صحابہ کرامؓ اور ائمہ دینؒ اس پر کیوں عمل نہ کرتے۔ غیر معذورین میں اس کا قطعاً کوئی ثبوت نہیں ملتا۔

اور پھر ہر دلوں کی قبروں کو یا اپنے اعزاء و اقارب کی قبروں کو جن زیرِ مذہب لوگوں پر تکیاں کرنا اور ان کی قبروں پر سبز مٹی یا پھول چڑھانا اس میں ایک سلت کا قریب ہے اور فتنہ کی کس کتاب میں اس مسئلے کو بگڑا دی گئی ہے۔

### ③ قبروں کے عرق گلاب سے غسل اور پھولوں کی چادریں

اس دوسری بدعات میں ایک عمل یہ بھی دیکھنے میں آیا ہے کہ بعض بزرگوں کی قبروں کو سالانہ



منزل دیا جاتا ہے اور وہ غسل بھی پانی سے نہیں بلکہ حنظل سے اور اس میں اتنا اسراف کیا جاتا ہے کہ اس کے تصور سے شعور مجروح ہوتا ہے۔ والعیاذ باللہ العظیم۔

یہ بدعت اچھی کو کھ میں کن کن بدعتوں کو ساتھ لائی ہے ذرا ان پر بھی غور کریں۔

①۔ بزرگوں کی قبریں پکی ہوں قبر نوبی کی طرح پکی نہ ہوں۔ کیوں؟ یہ اس لیے کہ پکی قبریں تو حوئی نہیں جاسکتیں۔ یہ پکی قبریں ہیں اور وہ بھی مرمی، جنہیں دھریا جاسکتا ہے۔ ظاہر ہے کہ اس میں نفع خفی کے اس نفع سے کھلا تصادم ہے جسے امام محمدؒ نے نقل کیا ہے آپ لکھتے ہیں۔

وحرری ان یزاد علی ما خرج منه ونکوہ ان یجھص او یطین ان  
النبی صلی اللہ علیہ وسلم نمل من تریمع القبور و یجھصہا فان محمد بنہ  
فاخذ و هو قول ابی حنیفہؒ

ترجمہ۔ اور ہم اسے صحیح نہیں جانتے کہ جو مٹی قبر سے نکلی محق اس سے زیادہ اس پر  
ڈلی جائے اور ہم اسے غورہ جانتے ہیں کہ قبر کو چرے سے چھتا کیا جائے یا اس  
پر پانی کی جائے۔ بے شک انصاف صلی اللہ علیہ وسلم نے قبر کو چر کر نہ بنانے  
سے اور اسے چرنا چکا کرنے سے منع فرمایا ہے امام محمدؒ لکھتے ہیں یہ سہرا فضیہ ہے  
اور یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

یہ وہ بدعت ہو کہ شاید امام ابو یوسفؒ کا یہ واسطہ ہو۔ مگر ایسا نہیں علامہ علیؒ (۱۵۱ھ) لکھتے ہیں۔  
وکیہ تجھصیب القبور و یطینہ و بہ قالت الاممۃ الشافعیہؒ

ترجمہ۔ جو دیوؤں کی قبروں پر بلند عمارتیں بناتے ہیں اور چراغ روشن کرتے ہیں اور اس  
مرح کے جو کام کرتے ہیں سب حرام ہیں۔

اور امام محمدؒ نے جس حدیث کے معانی پر تنبیہ لکھا ہے اس کی تائید دو تین صدیوں میں  
بھی بالکل اسی طرح تفسیر جاری رہی ہے دیکھئے پھر تیرہویں صدی میں بھی نفع خفی کا یہی منہ پر کیا گیا ہے



قاضی ثناء اللہ صاحب پانی پتی (۱۸۷۵ء) لکھتے ہیں:-

اس پر قبور اولیاء خلافت کے رفیع بنائے کنند و پرافعال مدحش سے کنند و ان میں  
قبیل ہرچہ سے کنند و ہم است  
ترجمہ۔ امیر کو جو نے پرچہ بنانا اس کی پائی کن نکرو، ہے اور یہی دہارے، یمن اماں  
کا خیل ہے۔

⑦۔ یہ سالانہ تقریب مزار مبارک کو منسلک دینا، سالانہ عرس کا پیش تمیز بنتی ہے اور عرس میں  
جس قدر رکھ دہات اور منافعات حمل میں آتے ہیں وہ کسی صاحب نعر سے مخفی نہیں۔ عورتیں جس طرح  
بن سکر کر عرس میں آتی ہیں اور دوسری طرف نوجوان عینیتیں قربان کرتے مزار اولیاء کی طرف بڑھتے  
ہیں اس ازداد اختلاف سے کیا سانچہ پیدا ہوتے ہیں یا برعکس ہیں آپ ان کا اندازہ خود کریں۔

③۔ منہنگانی کے اسس دور میں جب ہماری سوسائٹی کا پتلا طبقہ ایک بڑی مقدار میں  
مزدور یا بے روزگاری تکم سے محروم ہے وہاں عرق محراب کا اس قدر ضیاع اور مال کا اس قدر اسراف  
جو سبائے خود گناہ محتاج اسے کا خیر سمجھ کر مل میں ڈال دیا جاتا ہے اور یہی بدعت کی حقیقت ہے۔ پھر  
یہ منہنگامی کی سرپرستی میں مل میں لایا جاتا ہے تو یہ ہر جہے کہ اس کے ساتھ اور بھی کئی قباحتیں شامل  
ہو جائیں گی۔

④۔ یہ گلاب کا عرق جب قبر سے بہہ کر گئے جائے تو لوگ اسے بوتلوں میں بھر کر گئے  
اپنے دیہات میں لے جاتے ہیں اور پھر اس سے برکت ڈھونڈنے والے مرد و برکت ڈھونڈنے  
والی عورتیں ایسی ایسی خواہات میں مبتلا ہوتے ہیں کہ شرک و بدعت کی کوئی آفت نہیں جو ان مجلسوں  
میں نہ آتی ہو اور یہ سب کچھ قبر پرستی کے ایک حاشیے کی صورت میں جاہل ولی و ماسخ پر اتار دیا  
جاتا ہے۔

⑤۔ مزار مبارک کو منسلک دینے والے علماء اور نفیس خواں اس و حدود کو پھر اپنی مقدس  
دار جہوں سے ملتے ہیں جو سنت کے نام سے دیکھی گئی تھیں۔ یہ بدعت کی آلائش سے سنت کی کھلی



تو میں ہے۔ پھر جب یہ نسل حکومت کی سرپرستی میں ہر توان عمل کر بھی ان تقریبات میں آنا نہ پاتا ہے  
 دوسرے سے ان بہ عات کے قائل نہ ہوں۔ ایک مولوی صاحب ایک ایسی تعریب میں شامل  
 ہوئے تو انہیں باطل غواستہ یہ حدیث پڑھنی پڑی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی قبر پر پانی پھیر کا  
 ہے۔ دس عیبہ الحاد اور وہ حضرت خود بھی سمجھ رہے تھے کہ یہ نئی قبر بننے پر پانی کا پھیر کا نہ تھا۔ جو  
 اس کی ٹہنی کو برابر کر دینے کے لیے ڈال گیا تھا یہ کئی مزار دھوئے کی کارروائی نہ تھی۔ تاہم وہ  
 حضرت یہ حدیث پڑھتے کچھ مسکرا بھی رہے تھے۔

قبروں کے نسل اور پھولوں کی چادر میں اور بھی متعدد قباحتیں چٹی پڑی ہیں۔ ان کا کہنا تک  
 اعلا کیا جائے۔ یہ چند امور مثال کے طور پر پیش کر دیئے گئے ہیں۔ ان تقریبات کے مشاہدے سے اور  
 بھی کئی فراغت آپ کے سامنے آئیں گی۔ اعدنا اللہ جہنم!



## ④ قبروں پر نذرین

قبروں پر کیا جانے والی بدعات میں وہ نذرانے بھی ہیں جو دُشمنانِ زیارت کے جہاد میں کچھ نہیں ڈالنے  
 ہیں جو صاحبِ مزار کے قدموں میں پرستِ زمین ہوتے ہیں۔ خالصتاً یہ ہے اس بیڑیکس کے ذریعہ سبھی نذرِ مباح  
 مزار تک پہنچا رہی ہے اور میری عرضِ حضرتِ خردِ نشانِ ہے میں یہ وہ اعتقاد ہے جس سے قبروں کا یہ سارا  
 کاروبار چل رہا ہے۔

قبروں پر نذرینوں کا حال ٹھیکہ داروں سے پہلے یا رسائی پر تو حرام کی حیثیت سے قائم اٹھانے والے  
 ان گنتی نشینوں سے پہلے جن کا ذریعہ معاش یہ نذرانے یا آنے جانے والوں کے گیسے پڑے سالان ہیں  
 ایسے کسی جہگ کی اولاد میں جب اس کی جائداد تقسیم ہوتی ہے تو اس میں یہ قبر بھی ایک قسمتی متاعِ نبی  
 ہے کہ جو اس کا متعلق ہو گیا وہ ہر سال کی دولتِ پاگیا، جس کو مکانِ مزیں میں وہ ایک دھڑلی اور جس کو قبر میں  
 وہ ہر سال کی دولتِ سمیت گیا جو اسے بیٹے بھائے گھر میں جایا کرے گی۔

یہ نذرانے تو کبھی غرہ جاکر دیکھیں لوگ اپنی حاجتیں پوری کرانے کے لیے کتنی بڑی بڑی فیسیں ان  
 مزاروں کی تدارکت میں اندھ بھرت نقدِ نذرین ہی نہیں دیکھیں دیکھیں متاعیوں کے بڑے بڑے طبق  
 صیوں کے گدے گدے اور لڑکیوں تک ان مزاروں کی نذر کرتے ہیں اور پھر کبھی نشین جن کو مولیوں کو  
 بڑی بڑی فیسیں دے کر ان دکانوں پر لاتے ہیں اور ان سے وعدہ کرتے ہیں کہ تم یہاں قاضی الحاجات  
 کے دروازے پر پہنچے ہو جہاں سے انہی سے لہذا بڑا بادشاہ ہے وہ ہر کسی کی بلا و راست نہیں سُنتا  
 نہیں جو کچھ کہتا ہے یا جو کچھ دیتا ہے بس انہی حضرات کے قدموں میں بیٹھ کر کہہ دیجئے اور جو دینا ہے وہ  
 بھی یہیں ڈال دیں اللہ ان کی کئی بھی مروتا نہیں اور ہتھالی کبھی بھی سُنتا نہیں — پھر سادہ لوح بہیلوں  
 ان سیلوں کے ریلوں میں اور مصلوں کے جلوں میں اپنی ایمان جیسی متاعِ مزیں کو بھی شعرِ بانڈی میں ڈال دیتے  
 ہیں اور وہ نہیں جانتے کہ ایک بے رب کے ماتحت کسی چھوٹے رب کی استقامت میں کوئی سختی کس نہیں  
 دنیا کے حکمرانوں کا اقتدار ملو، اقتدار پس میں تقسیم نہ کر عمل میں آتا ہے، اللہ تعالیٰ نے اپنے اقتدار و زبانی



قدرت میں کسی کو شریک نہیں کیلئے کسی فرض ہے کہ اگر کسی پیغمبر اور وحی کو سچی حقیقت اہل السنہ والجماعہ کا ہے۔ رہے برہم یوں تو ان کے بارے میں فقہ فنی سے یہ فیصلے لے لیجئے۔

واعلم ان التقدير الذي يقع للاحوال من احتكاك العوام وما يؤخذ من الدوام  
والشمع والزيت ونحوها التي تنرايح الاولياء الكرام قد ربا اليهم فهو بالاجماع  
باطل وحرام ۛ

ترجمہ: اور جان لو کہ اکثر عوام جو عرصوں کے تمام پرندیں دیتے ہیں اور فقہ مدظلہ  
اور پڑھ اور ان میں ڈالنا ابلنے والا تیل اور اس قسم کی دوسری چیزیں اور بیلنے کے کلم  
کی درگاہوں میں لستے ہیں بائیں ہر کہ ان کا انہیں قرب حاصل ہو یہ سب بالاجماع  
باطل اور حرام ہیں۔

اس تدرک کو باطل اور حرام کہنے کی وجہ صاف مرثا کی ہے یہ لکھی ہیں۔

قوله باطل وحرام لوجوه منها انه منسوخ لمخلوق والتقدير للمخلوق لا يجوز  
لان الله عبادة والعبادة فلا يكون لمخلوق ومنها ان المنذور له الميتة والميتة  
لا يملك ومنها انه ظن ان الميت يتصرف في الامور دون الله تعالى و  
لاعتقاده ذلك ككفر ۛ

ترجمہ: صاحب درختہ کا ان چڑھاؤں کو باطل اور حرام کہنا کئی وجہ سے درست ٹھیک  
ہے ان میں ایک یہ ہے کہ یہ مخلوق کی تدر نامناسب ہے اور مخلوق کی تدر نامناسب نہیں۔  
تدر نامتناہیک عبادت ہے اور عبادت خالق کی ہے مخلوق کی نہیں اور ایک یہ وجہ  
بھی ہے کہ جس کی تدر مانی ہے وہ میت ہے (اس جہان سے جا چکا) اور میت کی چیز  
کی مالک نہیں ہو سکتی اور اس کے مٹ جانے کی وجہ ایک یہ بھی ہے کہ وہ تدر ماننے  
والا یہ گمان کہے ہوئے ہے کہ وقت شدگان اللہ کے دے دے تو متصرف فی الامور



یہی اور اس کا یہاں عقیدہ رکھتا کفر ہے۔

علامہ طحاویؒ کہتے ہیں کہ ایسی ہستیہا کا کھانا مضمرین کے سوا اور کسی کے لیے مباح نہیں۔ کسی شریف منصب کے لیے کسی اچھے فائدہ مند دے کے لیے اور کسی صاحب علم کے لیے اس کے علم کا عزت کے باعث یہ کھانا جائز نہ ہوگا۔

وله یثبت فی الشرع جواز الصرف الاغنیاء للاجماع علی حرمة التذلل للخلق  
ولا ینفقه ولا تشغل بہ الذمہ وانہ حرام بل صحت ۛ

ترجمہ بشریعت میں یہ کہیں ثابت نہیں کہ یہ نذر غنی لوگوں کے لیے کھانا جائز ہو اس بات پر اجماع ہے کہ عقیق کی نذر ماننا وہ کتنا ہی بڑا ملتی کیوں نہ ہو، حرام ہے اور یہ نذر مستحق ہی نہیں ہوتی اور اس پر اس کی کوئی ذمہ داری نہیں آتی اور یہ حرام ہے بلکہ حرام سے بھی کم ہے کہ یہ نذر بھرت میں ہے۔ (شریعت میں ثبوت اس میں آچکی)۔

یہ معروف و محکمہ اور اس کی شروع کی بات نہیں اس سے پہلے علماء اختلاف اپنی قرمی اسمعیلی میں شریعت اسمعیلی کے اس مقابلے پر اجماع کہ کچے ہیں قمارے والی گیری کے باب ۱۱ مکلف میں دیکھیے۔

والنذر الذی یقع من اکثر العوام بان باقی الی الخ بہ بعض الصلحاء و یرفع  
سترہ قائلاً یا سیدک فلان ان قضیت حاجتی فک متی صحت  
الذهب مثلاً کذا یا باطل اجماعاً۔

ترجمہ۔ اور اکثر عوام میں جو یہ نذر ماننے کا رواج ہے کہ کسی نیک آدمی کی قبر پر پڑتے ہیں اور اس پر بڑا خلافت اٹھا کر یہ کہتے ہیں اے میرے آقا اگر تو میری یہ حاجت پوری کر دے تو میں تیرے لیے اتنا سونا لائوں گا۔ یہ نذر بلا اجماع باطل ہے۔ اور یہ بھی کھانا ہے۔

فایؤخذ من الدواھم و یخروھا و ینقل الی ضارح الاولیاء النکرام فقربا



ایکھنہ خرام بلا جلال

ترجمہ: سو جو روپے اور ان پیسے اور پتھر کے لے کر انہیں اولیاء اللہ کے مقبروں پہنچے  
جاتے ہیں اور نیت ان بزرگوں کا قرب حاصل کرنے کی ہوتی ہے تو یہ بالاجماع حرام ہے۔  
علامہ محمود آلوسیؒ بھی لکھتے ہیں :-

واما اذا كان المطلوب منه ميتا او عاشا فلا يسترى به عالمه وانه غير جائز  
وانه من البدع التي لم يفعلها احد من السلفؑ

ترجمہ: اور جب مطلوب نہ جس سے درخواست کی جا رہی ہو (فوت شدہ ہو یا سامنے نہ ہو)  
فاسبب تو اس میں کسی عالم کو رشک نہیں ہو سکتا کہ رہ جائز نہیں اور یہ ان بدعات میں سے  
ہے جن پر سلف صالحین میں سے کوئی عمل پیرا نہیں ہوا۔

معلوم ہوا بدعت کا معیار یہ ہے کہ اس پر سلف صالحین کا عمل نہ ہو۔ نئے نئے مجتہدوں کی  
بات لینے کی بجائے سپہوں کی پیروی ہزار درجہ بہتر ہے مولانا دہلویؒ لکھتے ہیں:

واللہ تعالیٰ! کچھ سپہوں کی گزری سے بچائے جنہوں نے اپنے عقائد بدل ڈالے اور  
صحابہؓ اور تابعینؓ اور مجتہدینؓ امتعت یعنی امام پرستہ اور شافعی اور مالکی اور احمد بن حنبلؓ  
اور سفیان ثوریؓ اور راویؓ... کے خلاف تشدد قائم کیا۔

عاجت بزرگ پر قیمت نہ لگائی میں کہے تو بھی قبر سے یہ طلب حاجت ان اسباب میں سے نہیں  
تو اللہ رب العزت نے نظام کائنات کے چلنے کے لیے بنا رکھے ہیں سب اہل قہد سے یہ راستہ ناپاک و فوق الاستیسا  
کچھ ہے جو بہت بڑا گناہ ہے اور کسی طرح لائق مغفرت نہیں۔

حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ دہلویؒ بھی لکھتے ہیں :-

حکد من ذہب ہی بلکہ اجیر اوت ہر سال از مسعود اما ضاٹہ ہا لاجل  
حاجتہ یطہرہ فادہ۔ ثم انما حکم من العقد والوزن انیس مثله الامثل



من كان يعبد المصنوعات او مثل من كان يدعوا الفلک والعزى بله

ترجمہ: جو شخص بھی امیر شریف و ماضی دیتا ہے یا حضرت سالار مسعود کی قبر پر بہانا ہے یا ان دور باروں جیسے اور کسی حد بار پر ماضی دیتا ہے فرد ایسے بڑے گناہ کا مرتکب ہے جو قتل اور دغا سے بھی زیادہ بڑا گناہ ہے۔ کیا اس کی مثال ویسی نہیں جیسی دن و رات کی جڑاٹھ کے بنانے ہوئے بت پوجتے ہیں یا ان کی طرح جولاہ و غریبوں کو اپنی محبت برادری کے لیے پکارتے ہیں۔

قتل و زنا واقعی بڑے گناہ ہیں مگر کبیرہ میں اور ان کی سزا سزائے موت ہے لیکن شرک اس سے بھی بڑا گناہ ہے جو کسی طرح لائق معافی نہیں۔ یہ نہ صرف اللہ کے حقوق کا نہیں اللہ کی عزت کا بھی ہے۔

یہ قبروں پر مال و درہم و دینار اور تیل چڑھانے کی بات تھی جسے فقہاء کرام بالاجماع حرام سمجھتے ہیں۔

## ⑤ نذر کئے گئے بکرے اور مرغے

باقی رہا زندہ چیزوں کا چڑھا دہ اس سے بھی بڑا گناہ ہے جو لوگ وہاں حیرانیت کو پیش کرتے ہیں اور مردوں نہیں ذبح کرتے ہیں گوشت ذبح وہ اللہ کا نام ہی لیتے ہیں۔ لیکن وہاں قبروں پر جا کر ان کا ذبح کرنا ان میں ان اصحاب عزائم کا عزازت و تعصب بھی ان لوگوں کے پیش نظر ہوتا ہے۔ یہ گناہ بدعت سے کچھ آگے جا کر شرک کے درجے کو پہنچتا ہے۔ امام باقی مجدد الف ثانیؒ لکھتے ہیں:-

دمیرانات داکو نہ مشائخ نے کنند و بر سر قبر ہائے ایشان رقت اس حیوانات دا ذبح سے نمایند و در دیانت تہذیب این عمل را نیز داخل شرک یا خدعہ اند کہ

ترجمہ: اور یہ لوگ جو بزرگوں کے لیے جانوروں کی نذر مانتے ہیں اور پھر ان کی قبروں پر جانور ان بکروں اور مرغوں وغیرہ کو ذبح کر کے ان کے غدد کی سدا یاات میں ان کے اس عمل کو بھی داخل شرک کیا گیا ہے۔



حیوانات جیسے میٹریں اور مرغیوں کو ایک طرف رہے، برہمنی وہاں نہ نہ (مٹا لیں) (دیکھیں)؛  
 نمک کا چڑھاؤ چڑھانے کو بھی چڑگوں کی ایک بڑی حدیث سمجھتے ہیں:

مولانا احمد رضا خاں حضرت سید احمد بدوی کبیر کے حوزہ پر ایک تاجر کا کنیز پیش کرنا اور صاحبِ منزلہ  
 کا اسے قبول کرنا بڑی خوش افتقاری سے دیکھتے ہیں۔ آپ لکھتے ہیں۔  
 وہ تاجر حاضر ہوا اور اس نے وہ کنیز مزارِ اقدس کی نذر کی۔

مزاروں کے چٹھاوے وصول کون کرتے ہیں؟ ان کے مجاہدین اور دائرین، اب یہ بڑا کی جہ  
 مزارِ اقدس پر چڑھاوے کی صورت میں آتی اسے کون لے جاتے گا؟ اور یہ کس کی قسمت کہلائے گی؟  
 مجاہد کی یا مجاہد کے خفقہ دینے سے مولانا احمد رضا خاں لکھتے ہیں یہاں مجاہد کو قبر سے اشارہ ہوا کہ اب وہ  
 یہ کنیز حضرت سید عبدالوہاب کو جو وہاں حاضر مزار تھے انہیں دے دے اور پھر اس حاضر بزرگ کو قبر سے  
 جڑھاؤ آتی اسے مولانا احمد رضا خاں کے الفاظ میں پڑھیے۔

عبدالوہاب اب دیر کا ہے کی ہے، لہوں مجھ میں لے جاؤ اور اپنی حاجت پوری کرو۔  
 مزاروں کے گرد مجھے کیا انہی کاموں کے لیے ہوتے ہیں؟ اور کیا اصحابِ عزت اس طرح  
 کمروں کے منبر پر لیتے ہیں جس طرح ہونٹوں کے مالک اپنے مسافروں کو خبر دیتے ہیں اور چابیاں دیتے  
 ہیں۔ اس وقت اس کی تفصیل سہارا موصوعہ نہیں، ہم یہاں صرف کہنا چاہتے ہیں کہ فقہ حنفی کی رو سے مزار پر  
 پر چڑھاوے خواہ روپوں اور نوٹوں اور درجہ و دنیا کی شکل میں ہوں یا بکودن اور مرغوں کی صورت  
 میں یا غیر بصورت، دیکھوں کے قائل ہیں مزار کی یہ سب نذرین شرعاً حرام ہیں۔ اہل علم میں قدر بغیر انہی کی  
 مرقی گنجائش نہیں، علامہ شاہی تصریح فرماتے ہیں کہ تمہیک میت کو نہیں ہو سکتی میت کسی چیز کی مالک  
 نہیں ہو سکتی، جو اس کے بچے بیٹے مالک ہوں وہ بھی وارثوں میں تقسیم ہو جاتے ہیں، اور اس کی ملکیت  
 میں کچھ نہیں رہتا۔ جب اموال تمہیک کا حصہ ہی نہیں تو یہ کنیز کی صاحبِ مزار کو تمہیک کیسی؟ اور پھر  
 صاحبِ مزار کی طرف سے اس بلہ کے ملی کو تمہیک کیسی؟ — اصحابِ مزارات تو ایسے جہان میں ہیں



کو چند ملک جتنے ہیں اور دیکھی کہ وہ ملک کسے ہیں۔

## ⑤ قبروں پر لڑکیوں کا چڑھاوا

نبات افسوس ہے کہ برطانویوں نے قبروں پر لڑکیوں کے چڑھاوے میں شہل کر رکھے ہیں۔ پیچیدہ بچے اور مرنے والوں کے نذرانے کے طور پر ذبح کئے جاتے۔ یہ حالت مجذبات ملان کا اور شاد دہشتہ کسے ہیں کہ فقہانے کلام سے اسے شرک قرار دیا ہے۔

یہ لڑکیوں کا چڑھاوا اس سے آگے آگے کی بدعت ہے جسے مل گئی اس کا موس ہو گیا اور مس عربی میں دہن کر کے ہیں یہ لوگ عرس اپنا کرتے ہیں اور نباتیت بے مددی سے اسے صاحب مزار کے نام لگا دیتے ہیں کہ آخر سے وہ ان کا مول کا لطف لیتے ہیں اور باہر سے یہ جلد ریزن یا ان کے بزرگ کا کبک جو یہاں ان محفلوں میں حاضر ہوتے ہیں۔ (مسند الشریعہ) افسوس برطانیہ لوگوں کو کہاں سے کہاں لے آئی۔

## ⑥ قبروں کے طواف

پھر قبروں پر لڑکی جانے والی بدعت میں ایک طواف بھی ہے جو یہ لوگ قبروں کے گرد کرتے ہیں اسلام میں طواف اعتکاف اور نماز عبادت میں اور عبادت ربانی یا عبادت فی یا مالی ایک انحراف انحراف کے سوا کسی کے لیے جائز نہیں۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے تعبیر جن کا سر کے لیے کی تھی ان میں طواف بھی ہے۔ حضرت ابراہیم اور حضرت اسماعیل علیہما السلام کو حکم دیا گیا تھا دیکھئے پابجہ راج ۵۔  
وَعَهْدَنَا لَكَ اِبْرَاهِيمَ وَاسْمَاعِيلَ اِنَّ طَهْرًا لِّبَنِي الْاِنْسَانِ وَالْكَعْبُ الْمَجْدُودُ۔  
تو جو تو زمین میرے گھر کو طواف کرے والوں کے لیے اعتکاف کرنے والوں کے لیے اور رواج و جود کرنے والوں کے لیے پاک صاف رکھو۔

اور پھر ان تینوں عبادتوں میں طواف صرف اسی گھر کا جو کرہ گیا۔ اور اعتکاف اور نماز اور مسجدوں پر بھی ہو سکتے ہیں اور نماز تو عبودیت عبودیت کی ہے اور اس کی جاسکتی ہے۔ تاہم تینوں عبادت میں جو ایک طواف کے سوا کسی کے لیے جائز نہیں۔ باریکی شریعہ معراج اللہ راہ میں ہے۔



لو طواف حول مسجد سوی الکعبة الشریفة یحقی علیہ الکحل

ترجمہ: اگر اس نے کعبہ شریفہ کے سوا کسی اور مسجد کا طواف کیا تو اس پر کفر نہ ہونے کا نایض ہے۔  
اب اس میں ہر طریقوں کی اس حرمت اور جہالت کو بھی دیکھئے کس بے دردی سے یہ اپنے جہاں  
عوام کے دین و ایمان سے کھینچتے ہیں۔

داتا صاحب کی مسجد شریفہ میں ایک نماز باجماعت ہوا کہ نے کا ثواب ستر مغنوں میں تقسیم  
کے برابر ہے۔ تب دیکھو کہ کافرانی فرمایا کہ تم مجھے کافر اور مسلمان کو چاہیے کہ اگر وہ حج  
بیت اشرفین کے لیے استعانت نہ لے لے گا تو ہر قومہ حضرت داتا گنج بخش کے مزار قدس  
کا طواف کرے اسے حج کا ثواب حاصل ہو گا۔

دسویں صدی کے مجدد حضرت ملا علی قاری علیہ الرحمۃ ربہ الباری روحہ القدوس پر نیدت البیہ علیہ السلام  
علیہ وسلم کے آداب بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

لا یطوف ای ازیہ ودحول بقعہ الشریفة لان الطواف من مختلفات  
الکعبة المنیفة فیجوز حول الانبیاء والاولیاء ولا عبیرہ بما یفصلہ  
نظیرہ ذلک فوائی صورة المشایخ والعلماء

ترجمہ: حرم صلی شریفہ کے روح شریفہ کے گرد طواف نہ کرے۔ یہ اس لیے کہ طواف  
مختلفات کعبہ میں سے ہے اور کسی بگڑا نہیں، سوا فیہ اکرام اور ادب و احترام کی قبروں  
کے گرد طواف کرنا حرام ہے اور جو جہاں لوگ (برطانی) ایسا کرتے ہیں ان کی بات کا کوئی  
اعتبار نہیں۔ یہ جہاں اور عوام میں سے ہی نہیں، گنجو بشارت اور علماء کی صورتوں میں بھی  
ہوتے ہیں ان کے غلط فہموں سے مستند بنی جاتے۔

معلوم ہو۔ قبروں پر طواف کے موقع پر جو بڑے بڑے پیر اور کسکے کے مولوی ان برعات کو منہ  
جواز دینے کے لیے تقریریں کرتے نظر آتے ہیں یہ بھی جہاں میں سے ہوتے ہیں ان کی بڑی بڑی پگڑیوں اور

۱۔ معراج العدایہ ۲۔ خزینہ کرم ۳۔ مکتبہ کافولہ پشاور ۴۔ شرح مناسک مجدد ص



یہی کہ دیکھ کر کہیں انہیں عالم سمجھنے لگ جائے قبروں کے گرد طواف کرنے کی اجازت دیتے ہیں وہ علماء اور مشائخ کیسے ۹ وہ بریلوی ہیں جو اپنے آپ کو اس جویں پیش کرتے ہیں۔

### ⑧ قبر اور دیواروں کو چھونا

قبر اور دیواروں کو چھونا اور ہوس دینا گمراہی نہیں لیکن طواف کے دوران رکن یمانی کو چھونے اور حجر اسود کو ہوس دینے سے منور مشاہیر ہے سیر بھی قبروں پر جائز نہیں، حضرت امام علیؑ کا رکنی ختم قبروں پر کئے جاتے وہ ان اعمال کی بھی نشاندہی کی ہے۔

لا یس ای القبر ولا التبت ولا الجبل لا یورد النہمی من مثل ذلک بقرہ  
علیہ السلام فکیف یقصد سائر الاقام ولا یقبل خانہ زیارۃ علی المسعودیؒ  
ترجمہ: قبر کو چھونے کا زیارت، نہ اور دیواروں کی جیسے امر کی عبادت جب حضورؐ پر  
کی قبر کے بارے میں وارد ہے تو اور گروں کی قبروں پر اس کا چھو بھیا سخت ہر گاہ اور قبر  
کو دیوار (کی) ہوس بھی نہ دے۔ یہ بخیرہ تو چھونے سے آگے کی بات ہے یہ عمل تو  
حجر اسود کے خالق ہے۔

بریلوی جب زندہ لاشوں کے سامنے زمین پر گرتے ہیں اور اسے ہوس دیتے ہیں اور دعویٰ کرتے  
ہیں کہ وہ سجدہ نہیں کرتے صرف تعلیم کرتے ہیں تو یہ تعلیم بھی حرام ہے اور مشاہیر بر بادۃ الامم  
در مختار میں ہے۔

مکنہ اما ینحکونہ من تقبیل الارض بین یدی العلماء والعظاماء وھرام  
والذاعلی والراضی بہ اثمان لانہ یشبہ عبادۃ الرقن۔

ترجمہ: اس طرح جو بزرگوں اور علماء کے آگے زمین کو چمتے ہیں سیر برہم ہے ایسا کرنے والا اعدا کی  
ہر عمل پر ناپائیدار کا کثیر الادبوں کے نگاہ میں ان کا یہ عمل جت پرستی کے مشابہ ہے۔



قمار نے عالمگیری میں مراعت سے لکھا ہے کہ اس طرح زمین کو چڑنا سجدہ کے قریب قریب

ہے۔

واما نقیب الارض فهو قریب من السجود

ترجمہ۔ اور زمین کو چڑنا یہ سجدہ (تقصی) کے قریب قریب ہے۔

شریعت محمدی میں جس طرح بزرگوں اور پیروں کو سجدہ تقصی حرام ہے۔ یہ ان کے مستقبل میں زمین کو چڑنا ان کے سامنے زمین پر گر پڑنا بھی حرام ہے۔ ہادیہ میں ہے۔

اتما فی شریعتنا فلا یجوز لاحد ان یشجد لاحد یوم بعد من الوجوہ ومن فعل

ذلك فقد كفر

ترجمہ۔ ہماری شریعت میں یہ ہرگز جائز نہیں کہ کوئی انسان کسی دوسرے کو کسی بھی پہلو سے

سجدہ کرے۔ جو ایسا کرے گا سو اس نے خدا کے ساتھ کفر کیا۔

جہاں تک قبروں کا تعلق ہے وہاں صرف وہی کام جائز ہے جو سنت متواتر ہو اور وہ زیارت

قبر اور ان کے لیے کھڑے کھڑے دعا کرنے سے آگے نہیں بڑھتی۔

وبیکرہ عند انتہای المربعہ من السنۃ والمعہود منہا نیس الا زیارتہ

والدعاء عندہ قائم

ترجمہ۔ اور قبر کے پاس ہر وہ کام مکروہ ہے جو سنت سے نہیں ملتا اور جو چیز سنت سے

ثابت ہے وہ یہی ہے کہ اس قبر کی زیارت کی جائے اور اس کے پاس کھڑے کھڑے

(اس کے لیے) دعا کی جائے۔

کہاں کیا بیرونیوں کا وہ مفروضہ کہ منع کی دلیل لائے اصل ہر چیز میں اباحت ہے محض اشیاء میں

اباحت کو ختم کرنے مسائل بنانے کا ذیادہ بناؤ۔ یہاں ہم اس چیز کے پابند نہیں کہ کبھی اسی کام کو سمجھیں جو

اوپر سے ہم تک نقل ہوا ہو اور پہلوں سے کچھوں کو ملے اور جو چیز سنت میں معلوم نہیں (صحابہ کے مثل



میں آئی نہیں) اسے ہرگز ہرگز دین نہ بنایا جائے گا۔

یہ تقریباً یہی کہانے دہلی خرافات ایک عام انسان پر کیا اثر ڈالتی ہیں اور وہ بی بیوں کے اسس خود ساختہ دین کا کیا اثر لیتا ہے اسے پاکستان کے چیف آف آرمی سٹاف جنرل اسلم بیگ کی جگہ کے ان تاثرات میں غلط سمجھئے۔

حضرت داتا صاحب (حضرت علی جویری لاہوری) کے مزار پر جو کچھ جوتا ہے یہ سب بٹرک ہے جس میں لاکھوں روپے کی چاندی چڑھانے کی بجائے ننگے بن لوگوں کو ڈھانپنا چاہیئے۔ لاکھوں روپے کے جس عرق گلاب کو مزار دھرتی پر ضائع کر دیا ہے وہ رقم ہمیں بی بیوں میں بانٹنی چاہیئے۔

جہنمی یہ خبر بھی بی بی مولویوں نے ریز دلشیں پاس کرنے شروع کر دیئے کہ حکومت پاکستان جنرل مرزا اسلم بیگ کو ملازمت میں توسیع نہ دے کیونکہ اس کی اہلیہ دوا بن ہو گئی ہے۔

یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے ڈونرز، سکٹ لینڈ، کے میڈیم میں سلطان فیہوشید کی توفیق کو دیکھ کر یہ دیکھتے ہوئے کہ اس کے کسٹمر ہر جگہ "یا اللہ" لکھا ہے۔ "یا محمد" کہیں نہیں لکھا، یہ کہہ دیا تھا کہ وہ بھی مدد ملی تھا۔ خدا کو پکڑ کر اس نے دیکھ لیا کہ اس کا کیا تبار اگر کہیں تھوڑا ہے۔ "یا غوث" لکھتا تو بارہ برس کے اس کے سرے پر سپاہی بھی دندہ ہو کر آجاتے اور اس کی ملک جتے، کیا حضرت پیر صاحب نے بارہ برس کے بچے کو بڑے تیز کر نہیں دکھائے۔ استغفر اللہ العظیم

پاکستان میں ان کے مرنے لگے بھاڑ کر کہتے ہیں کہ ۱۹۲۵ء کی جنگ میں حضرت داتا صاحب نے جہانگیر صول کو مدد کا تھا۔ وہ نہ روکتے تو جہانگیر صول نے عسکری فوجوں کو کیسے پیچھے دھکیل سکتی تھیں۔ — افسوس وہ نہیں جانتے کہ میدان جنگ میں کثرتِ وقت و فلت فیصلے نہیں کرتی، ایمان اور عزیمت کی دولت ہے جس سے بارہ وقت نے کثرت پر فتح پائی ہے۔

پھر سب ان کو کہا جاتا ہے کہ سرکارِ جمہوریتِ ہندوستان کے سماروں کو کیوں نہیں سنبھالتے تو اس



کے جراب میں کچھ بھری برادران یہ کہہ کر چپ ہو جاتے ہیں کہ ہندو دنیا ظالم ہے ہم کیا کر سکتے ہیں؟ ہم جو تباہ  
 کہتے ہیں کہ اور کچھ نہ ہو! آپ اللہ رب العزت کو تمام خطی متون کا مالک سمجھتے ہوئے اور اپنا ماحبت دوا  
 اور مشکل کشا جانتے ہوئے اپنا ایمان تو بچا سکتے ہیں یہ کیا کوئی کم کار کر دے گی ہے۔ ان حالات میں اپنا ایمان  
 تو بچائیے، شرک و بدعت کی دلدل میں کب تک دھنسنے پادے گے؟



## ⑨ قبر پر اذان دینا

قبروں پر کی جانے والی بدعات میں ایک بدعت بریویوں کی خبر پر اذان بھیجنا ہے۔ باقی مذہب مولانا محمد متاخالس نے اس پر اذان ادا جرنی اذان القبر کے نام سے ایک مستقل رسالہ لکھا ہے معنی: عہد یار نقل صاحب گجراتی نے جہاد الحق میں اسے ثابت کرنے کے لیے منٹ سے منٹ تک اس پر بڑی بحث کی ہے۔ تاہم اس بدعت میں بریوی علماء حوالی تائید حاصل نہیں کر سکے۔ اس مسئلہ پر گفتگو کرنے سے پہلے یہ چند امور بعد وقت میں نظر رہیں۔

① — مسلمانوں کا وقت پہنا ان کا جنازہ پڑھنا اور دفن ہونا یہ مسئلہ کوئی ایک آدمہ دفعہ کا نہیں مسلم معاشرے میں ایسے واقعات اور حادثات اس کثرت سے پیش آتے ہیں کہ ان کی قدر مشترک کسی مکان سے انجمل نہیں رہ سکتی۔ آخرت علی السلام نے اپنی بیباں کی زندگی میں سینکڑوں جنازے پڑھائے۔ مختلف بادشاہ میں بھی لافندہ جنازے اٹھے۔ صحابہ کرام نے ہزاروں جنازوں میں شرکت کی۔ قہودن غلظ مشہور رہا یا غیر میں کبھی کسی جنازے کے موقع پر قبر پر اذان دینے کا واقعہ پیش نہیں آیا اور روایت حدیث میں کوئی ضعیف سے ضعیف اثر تک ایسا نہیں ملتا کہ اس دور اقل میں وقت دفن کسی قبر میں یا قبر پر اذان دی گئی ہو۔ اگر ایسا کبھی ہوا ہوتا تو ضرور وہ امن امت تک نقل ہوتا۔ یہ کیسے ہو سکتا کہ اتنا کثیر الواقع عمل پوری امت سے اس دور میں مخفی رہے اور کسی نے اسے نقل و روایت نہ کیا ہو۔

② — بریوی علماء اسے کس راہ سے دین بناتے ہیں؟ یہ وہی اذان کا مفروضہ ہے کہ اس سے کہیں منع نہ نہیں کیا گیا۔ قرآن و حدیث میں اس پر کہیں منع وارد نہیں۔ لہذا ہم سے اس کا ثبوت نہ پڑھتے تم سننے کی دلیل لاؤ۔

اس پر علماء اہل سنت ان بریوی علماء سے کہتے ہیں تم عید الفطر اور عید الاضحیٰ کی منادوں سے پہلے اذان نہ کہنے پر منع کی دلیل لاؤ۔ اگر قرآن و حدیث سے تم اس پر منع ثابت نہ کر سکو تو نماز عیدین کے







دہشتی میں قبروں پر پستون حمل بس یہی کہ ان کی زیارت ہو اور مروجین کے لیے دعا ہو۔

قبور کی زیارت سے قبور کا وجود پیٹھ سے ہے۔ ابن ہمامؒ کے اس اصول میں اصرار کہ دفن کرنے والے ان پٹنی ڈالنے اور اس پر پانی چھڑکنے اور قبر بنانے کی ہرگز کدوست نہیں۔ ان امور کے بغیر قبر کیجئے گی اور اس کی زیارت کیجئے ہوگی۔ قبر ہوگی تو اس کی زیارت بھی ہوگی اور مرفق کے لیے دعا بھی ہوگی۔ یہ اصول قبر پر پانی کا ہر گاہ کہ وہاں صوفت و حمل ہوں۔ ایک زیارت اور دوسرا مرفق کے لیے دعا۔

افسوس کہ مفتی احمد یار خاں صاحب نے ابن ہمامؒ کے اس اصول کو یہ کہہ کر رد کر دیا ہے۔ اگر وقت دفن بھی اس میں شامل ہے پھر لازم ہوگا کہ میت کو قبر میں اتارنا محتہ وینا منی ذالان..... یہ سب متروک ہوئے۔

مفتی صاحب چاہتے ہیں کہ دفن کے بعد جب قبر بن جائے تو پھر وہاں ذالان بھی لکھی جائے۔ یہ قبر پر ذالان نہیں دفن کے وقت کی ذالان ہے۔ یہ عجیب فرق ہے جو مفتی صاحب کہہ رہے ہیں، ٹھیک کہتے غرض متہ دیوانہ ہر تلبہ ہے صاحب غرض مجنون۔

یہ دفن کے وقت کی ذالان کیسے ہوگی؟ دفن کرنے کے بعد اب تو قبر بھی بنا چکے ہیں، اب اس قبر پر صرف وہی حمل و دست ہوگا جو شفقت سے ثابت ہو۔

یہ کہنا کہ امام ابن ہمامؒ کا بیان کردہ اصول ویکوہ عند التبرکک حالہم بعد من السنۃ نمازہ قبور کے بارے میں نہیں پرانی قبور کے بارے میں ہے ایک بڑا دھوکہ سلا ہے جس کا علم سے کوئی تعلق نہیں۔ قبر پر ہے خواہ ابھی جلی ہوا رہا یا امر مہر وہی ہے جو امام ابن ہمامؒ ۸۱۱ھ نے بیان فرمایا ہے کہ یہ میں دو جی حمل ہیں۔

مولانا احمد رضا خاں کی ابن ہمامؒ کے اصول کے تحت رہنے کی کوشش

مولانا احمد رضا خاں کہتے ہیں کہ جب قبر کے پاس دعا جائز ہے تو ذالان بھی تو ایک دعا ہی ہے







## قبر پر اذان کہنے میں اہل بدعت کا اختلاف

جب یہ بدعت اہل قرآن بدعتِ سیت کر قبر میں آتارہے وقت اذان دیتے تھے۔ اہلسنت اس وقت بسم اللہ وعلیٰ سنتہ ووصل اللہ کہتے ہیں۔ اہل بدعت پھر اس سے بھی کچھ بدلے اور اذان اس وقت کہنے لگے جب سیت دفن ہو جائے اور قبر بن جائے اور وہ یہ سمجھیں کہ اب قبر میں سوال و جواب ہو رہا ہے اور اب اذان سے سیت کے دل کو مانوس کرنا مصلوب ہے۔

سیت کے لیے اس وقت دعا کرتا تو احادیث سے ثابت ہے۔ لیکن اس وقت وہاں اذان کہنا یہ کسی روایت سے ثابت نہیں۔

فقہ کی کتاب ذرا بعد میں دفن کے بعد اذان ایک ہندی رسم بتایا گیا ہے اور اسے بدعت کھایا گیا ہے کہ یہ ہندوستان میں رائج ہوئی تھی۔

منفی میں حضرت عبداللہ بن مسعود سے ایک روایت ملتی ہے کہ حضرت نے فرمایا۔

لا یزال المیت یسمع الاذان ما لم یطین۔

ترجمہ میت برابر اذان سنتی رہتی ہے جب تک قبر پر مٹی نہ لپ دی جائے۔

اس میں سیت کے اذان سننے کا ترجمان ہے وہ یہ کہ سیت قبر مکمل ہونے تک مسلسل اذان سنتی رہتی ہے۔ لیکن اذان دے کون رہا ہے؟ اس کا یہاں کوئی ذکر نہیں ہے اور ایسی مسلسل اذان کہاں سے آ رہی ہے جو قبر میں داخل کرنے سے لے کر اس آخری مرحلے تک برابر جاری رہے۔ کیا اذان اتنی لمبی ہے کہ اس وقت تک وہ جاری دے رہی ہو تو شیعوں کی اذان بھی نہیں ہوتی۔

تاہم اس روایت سے اتنا تو پتہ چلتا ہے کہ قبر مکمل ہونے کے بعد مردہ اذان نہیں سنتا۔ اب اس دور میں جو بریلوی دفن کے بعد اس خیال سے اذان دیتے ہیں کہ مرے دلائل ان کلمات سے مانوس ہو۔ ان کا یہ خیال تو کبھی غلط ثابت ہوا۔ مردہ دفن کے بعد اسے سن ہی نہیں رہا۔ اس کی حد اس حدیث



میں بیان کر دی گئی۔

پھر اذان کا آواز ہونا کو قبر مکمل ہونے تک یہ مسلسل جاری رہے کسی طرح قابل فہم نہیں ہو سکتا۔ اذان یعنی آواز ہر اور اس سے اذان عربی مراد نہ ہو اور مطلب اس روایت کا یہ ہو کہ میت اس وقت تک لوگوں کی آوازیں بلکہ ان کے چلنے سے جو بوتلوں کی آواز پیدا ہوتی ہے اسے باہر سننا کہتا ہے جب تک کہ قبر مکمل نہ ہو جائے اور میت کے ایسا سننے سے اہل بیت حضرات کو بھی انکار نہیں ہے ہفت روزہ الاقصیٰ کی ۱۸ اکتوبر ۱۹۹۱ء کی اشاعت میں دیکھیے۔

اللہ تعالیٰ تازہ دفنائے ہوئے مردے کو قدموں کی آہٹ سننا دیتا ہے۔  
حضرت اہل بیت نے تازہ دفنائے ہوئے مردے میں اور پڑاتے مردے میں جو فرق کیا ہے وہ قرآن و حدیث میں تطبیق پیدا کرنے کے لیے کیا ہے۔ پھر تازہ مردے میں اور باقی مردے میں کیا فرق ہے اسے یہ اہل بیت حضرات ہی بہتر بتا سکیں گے۔

## اذان کے مختلف معانی

اذان عربی میں آواز اور اعلان کے معنی میں بھی آتا ہے۔ اس کے ایک معنی اِجَادَت کے بھی ہیں قرآن کریم میں ایک مژدوں کی اذان یہ بتائی گئی ہے۔

ثم اذن من فذن اجمعوا الصلوة لاساقون۔ (پتہ ریس صفحہ ۹)  
ترجمہ: پھر مژدوں نے آواز دی اسے قافلہ والا تم تو البتہ چور ہو۔  
ایک اور مقام پر فرمایا۔

واذا ان من الله دسوله الى الناس يوم المخرج الاكبر۔ (پتہ ریس صفحہ ۱)

ترجمہ: اور اعلان ہے اللہ اور اس کے رسول کی طرف سے لوگوں کو بچ اکبر کے دن۔

سویہاں اس روایت میں بھی اگر یہ سننا کہیں ثابت ہو اذان سے مراد آواز ہے اذان عربی مراد ہوتی تو صحابہ کے عہد میں کہیں کو کسی قبر پر اذان دہی گئی ہوتی جب ایسا نہیں تو یقیناً یہ کسی مدبر کے معنی



ہو ہے۔ ہر مگذازن مٹی ہی مراد یعنی ہے تو یہ ان اذنان کا سنتا ہے جو اس ملائقہ کی مسامد میں ہو رہی ہوں  
یہ نہیں کہ وہ اذنان اس قبرستان میں ہی مسجد ہی ہر

### مولانا احمد رضا خاں کا ایک اور اجتہاد

مولانا احمد رضا خاں کا چودہویں صدی کا ایک اور اجتہاد سنئے! آپ فرماتے ہیں:-  
قبر میں جب فرشتے آکر سوال کرتے ہیں تو شیطان بھی وہاں ہوا کہ کھڑا ہوتا ہے۔ شیطان  
کو بٹانے کے لیے اذنان سے بہتر راہ کئی راہ نہیں۔ اس سوال ٹکیرین کے وقت باہر  
سے اذنان کہتی مستحب ہے۔ (مختصا)

شیطان کی کارکردگی صرف اسی دنیا تک ہے مرنے پر انسان عالم تکلفی سے نکل جاتا ہے وہ  
جہاں اور ہے۔ اب اس قبر میں شیطان کی تجیس مزاج شرع سے لگا جس کھاتی پھر اگر شیطان کو دُور  
بٹانے کی یہی راہ ہے تو عزت صاحب کاظم تابعین مضموم اور مجتہدین کرام نے یہ راہ کیوں اختیار نہ کی۔  
شرعیت کے مسائل ایسے قیاسات و ایر سے تو ثابت نہیں ہوئے کہ شیطان کو بٹگانے کے لیے قبرستان  
میں اذنان شروع کر دو۔

۴۰۰ خرم خدا کہ راہد و حاجد کسے نہ گفت

در حیرتم کو بادہ فروغ از کجا شنیہ

خان صاحب کے اس چودہویں صدی کے اجتہاد پر لازم آئے گا کہ جہاں جہاں شیطان  
مسلموں کے پاس پہنچتا ہو وہیں وہیں اذنان شروع کر دی جائیں۔ لیجئے بریلوی حضرات یہاں بھی  
اس اصول پر چلیں اور وسیع پیمانے پر ان بدعات کا بھی آغاز کریں:-

① جب یہودی کے پاس جائیں اور اللہ تعالیٰ سے حبیب اللہ شیطان واسے اللہ میں شیطان  
سے بچا، کی دعا کریں تو وہاں بھی کسی کو اذنان مینے کے لیے کھڑا کر لیا کریں۔ کیونکہ شیطان اذنان سے بھاگ  
ہے۔ کپ اپنا کام کریں اور موقوف اپنا کام کرے تو شیطان وہاں در ہے۔



② غصاء حاجت کے وقت بھی شیطان اچانک ہے۔ حضرت زید بن ابراہیم کہتے ہیں کہ خدا اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

ان هذه الحشوش محتضرة۔

ترجمہ ان مقامات پر شیطان حاضر باش رہتے ہیں۔

یہاں بھی بریلوی حضرات کو کچھ اذانوں کا انتظام کرنا چاہیے۔ یہ انتظام بیت الخلا میں کریں تاکہ شیطان بھاگ جائیں۔ ہر بیت الخلا میں کسی نہ کسی مردوں کا انتظام ہو۔

③ گھروں میں ساری ساری رات اذانوں کا انتظام کریں تاکہ وہاں شیطان کسی کو خواب میں آلودہ نہ کر سکے۔ والعلیہم الشیطان سے بچنے کی یہی راہ ہے۔

④ کادو بار کی منڈیوں میں شیطاں اس تیزی اور باریکی میں گھومتے ہیں کہ وہ خطوط زمین پر مشرق باقاع الارض بنے ہوئے ہیں۔ سو باز آروں اور منڈیوں میں مردوں مقرر کرنے چاہئیں۔

آپ غور فرمائیں کیا اس قسم کے دلائل پر شریعت کی وحدت تعمیر کی جاسکتی ہے؟ ہمارے دین اور ہماری فقہ کیا پیچھے سے گناہوں میں مددگار نہیں؟ بریلوی حضرات وہاں سے دین کو کیوں نہیں لاتے مولانا احمد رضا خاں کے دین و مذہب پر چٹا یہ کیسے سب سے بڑا فرض ہو گیا؟ خاں صاحب جیسے دو چار اور مجتہد اس دور میں پیدا ہو جاتے تو دین کا جو تھوڑا بہت تقرب اب سامنے ہے یہ بھی کہیں باقی نہ رہتا۔

## ⑩ قبر پر اذان کا یہ سلسلہ کب سے شروع ہوا ہے؟

یوں تو یہ صحیح ہے کہ قبر پر اذان کا یہ سلسلہ غیر القرون میں کہیں نہ تھا۔ اسلام کی پہلی رات صدیوں میں یہ اذان کہیں نہ سنی گئی تھی۔ البتہ آٹھویں صدی کے علامہ ابن حجر کی (۱۳۰۹ھ) نے اپنے فتاویٰ میں اسے برکت لکھا ہے۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ ۱۱ویں صدی میں یہ دعوت رائج ہو چکی تھی۔

علامہ شامی (۱۲۵۳ھ) نے اپنے ہاں اسے میت کو قبر میں داخل کرنے کے وقت کا ایک عمل



بتاتے ہیں جہاں کے اذان اس وقت رائج تھا کہ آپ امام ابن ہمام کے بیان کردہ اصول (کہ قبروں پر نیابت کے لیے جائز یا وجہ کے لیے اور کسی کام کے لیے نہیں، کی تائید کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

وفي الاقتصار على ما ذكر من الارسال اشارة الى انه لا يسن الاذان عند ادخال الميت في قبره مكانه معناه الاذن وقد صرح ابن حجر في فتاواه بان لا بد منه.

ترجمہ قبروں پر جو کام شریعت میں وارد ہو سکے انہی پر اقتصار کرنے سے اس طرف اشارہ ہے کہ میت کو قبر میں داخل کرنے کے وقت جو اذان دی جاتی ہے یہ اوپر کے کہیں متحمل نہیں اور علامہ ابن حجر نے اپنے فتاویٰ میں تصریح کی ہے کہ قبر پر اذان دینا بدعت ہے (شریعت میں اس کا کوئی ثبوت نہیں ہے)۔

فتح القدیر کی یہ عبارت کہ قبر پر جو عمل سنت سے ثابت نہیں وہ مکروہ ہے بتاتی ہے کہ یہاں سنت کے بعد مستحب یا مباح درجے کا کوئی عمل نہیں ہے۔ ورنہ محقق علی الاطلاق امام ابن ہمام (۷۸۶ھ) اسے مکروہ علی الاطلاق نہ کہتے بلکہ علامہ شامی کا فتح القدیر کی اس عبارت پر یہ ارشاد کہ اس میں اشارہ ہے کہ میت کو قبر میں اتار دینے کے وقت اذان دینا جیسا کہ آج کل مانج ہو چکا ہے ہرگز مسنون نہیں۔ اس کا مطلب بھی یہی ہے کہ قبر پر اذان دینا مطلقاً مکروہ ہے مسنون نہ ہونے سے یہ نہ سمجھا جائے کہ شاید مستحب یا مباح کی راہ کھلی ہو۔ قبرستان میں اگر اذان جائز ہوتی تو خود نماز گزار کے لیے اذان کیوں نہ ہوتی۔

لا یسن الاذان عند ادخال الميت فی قبره — میں اس مستحب اور باعث ہر ایک کی نفی ہے سنت کے سوا یہاں پر عمل جو بھی اس کے نیچے تصور کیا جاسکتا ہے مکروہ ہے۔

موسم و غیرہ کی یہ عبارت لا یسن لعیرہا ذکر فرض نماز اس کے سوا اذان کہیں مسنون نہیں، فتح القدیر کی اس عبارت کی روشنی میں پڑھی جائے گی کہ اذان جہاں سنت میں متحمل نہیں۔ وہاں اذان دینا مکروہ ہے۔ ہر اذان علی القبر کا کوئی جواز نہیں۔



علامہ محمد امجدی نے شرح منہ مختار میں علامہ ابن قیمؒ (۷۵۱ھ) سے ان مقامات کی ایک فہرست نقل کی ہے جنہیں اذان دینا مستحسن نہیں (مکروہ ہے) اور وہ یہ ہے :-

للوقت والمباعدة والكسوف والاستسقاء والقلاويع والمغفر والرواتب<sup>۱</sup>  
ترجمہ: وتر کے لیے (جب وہ رات کے پچھلے پہر پڑھے جائیں) جنازہ کے لیے جہاد گریں  
کے موقع پر بادش طبعی کی دعا میں، تمام ریگ میں اور سنن رواتب میں اذان ہرگز مستحسن  
نہیں (مکروہ ہے)۔

نماز جنازہ کے وقت اذان ہو یا قبر میں اُتار تے وقت یا دفن کرنے کے بعد جنازہ کے لیے کسی موقع  
پر اذان دینا جائز نہیں علماء اہل اصول نے تصریح کی ہے کہ قبر پر جو محل سنت سے ثابت نہیں وہ وہاں مکروہ  
ہے۔ اہل مولویوں کو اپنی اہمیت بجا کی پیش نظر ہو تو یہ امر دریغ ہے۔  
علامہ محمد امجدیؒ لکھتے ہیں :-

وفي فتح القدير يمكنه عند التبرك كل ما لم يهد من السنة والمعهود ومنها  
ليس الا زيادتها والدعاء عندها كما كان يفعل صلى الله عليه وسلم  
في الخندق الى البقيع<sup>۲</sup>

ترجمہ: حافظ ابن قیمؒ لکھتے ہیں قبر کے پاس ہر وہ عمل مکروہ (قریب بہ حرام) ہے  
جو سنت سے منقول نہ ہو اور منقول صرف زیادت ہے اور وہیں کھڑے کھڑے  
دعا مبرا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم جنت البقیع میں کیا کرتے تھے۔

مولویوں کے لیے ایک اور کام پیدا کرنے کی نیکی

برغیر نماز اپنے مستحقین میں ایک یہ تاثر بھی دینے میں کہ ایسے وقت میں جب لوگ علماء سے  
تقریباً فارغ ہوتے جا رہے ہیں اور سوائے نکاح اور جنازہ کے یا مسجد کی اذان اور امامت کے ان کی



حضرت اہل کبیر نہیں سمجھی جاتی تو اگر قبر پر اذان دیتے اور غمناک و مینہ کر بھی اسلام میں جگہ دینے کی یہ کوشش کی جائے تو اس اذان عند القبر سے عام لوگوں کی نگاہوں میں مولویوں کے لیے ایک اور عزت پیدا ہو جائے گی جسے اس وقت کے صدر میں کوئی نعرہ اذان نہ کر سکے گا۔ سو یہ حلقہ علماء سے ایک نیکی ہے اور ان کی اس صریح و عزت ثابت کرتے ہوئے ان مرنہ فوں کے لیے ایک مالی امداد بھی ہے اور مسلمان ایک دوسرے کی جس طرح بھی بن بٹے مدد کریں گے اور میت سامنے ہوگی تو کوئی مسلمان اس اذان عند القبر کا اعلان نہ کر سکے گا۔

اس وقت اس مسئلہ کی در تفصیل کی گنجائش نہیں۔ حضرت مولانا محمد شہر خاں نے اسمان الشکر کے نام سے مولانا احمد رضا خاں کے رسالہ اذان کا جرنی مطبوعہ القبر کا نہایت مفصل اور مدلل جواب لکھا جس سے دیکھ لیا جائے۔ دونوں کا تقابلی مطالعہ کرنے سے دونوں کی علمی حیثیت آپ کے سامنے آجائے گی اور آپ معلوم کر لیں گے کہ مینہ حضرت بن اپنے جتنے کے ہی اہل حضرت ہیں۔



(۱۱)

## گیارہویں شریف

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى (امام احمد)

کسی مسئلہ کے جائز یا ناجائز ہونے کا فیصلہ دینے سے پہلے یہ معلوم کرنا ضروری ہے کہ اس مسئلے کی عملی صورت کیا ہے اور اس طرح اسلام میں اعمال کے چھپے حقائق کا پس منظر بتلایا جائے۔ اس گیارہویں مسئلہ کے چھپے کون سے حقائق کارفرما ہیں۔ گیارہویں کا فیصلہ اس کے پس پشت پر طے والے حقائق کے پس نظر اس کی عملی صورت پر دیا جائے گا۔ اور عملی صورت سے مراد کسی خاص فرد یا خاص شخص کی دی جانے والی گیارہویں نہیں۔ اس میں عامۃ الناس کے عمل و دخل کو دیکھا جائے گا۔ جو مسئلہ عام طور پر رائج ہو اس میں عوام کا اعتبار ہونا چاہیے نہ چند خواص کا جو ظاہر طور پر اس کی حدود منہجہ کا کسی درجے میں سد باب کر دیتے ہیں۔

علماء کو چاہیے کہ ایسے مسائل میں وہ عوامی ذہن اور عمل کا لحاظ کریں۔ اپنی فقہی روشکاریوں سے عوام کو بہرہ نجات میں نہ لے جائیں۔ عوام کے مبلغ علم ان کی سوچ اور فکر اور ان کے عقیدہ و عمل کو سامنے رکھیں۔ علماء کو اپنی عقیدہ و حیثیت میں عوام کے حالات کو جاننے اور سمجھنے اور ان کے مطابق انہیں گمراہی سے نکالتے یا اس میں دھکیلنے کے ذمہ دار ہیں۔ محض اپنے فائدے یا آئے دن کچھ بکاتے کھاتے منے کی سہولت میں اپنی اور اپنے مقتدیوں کی آخرت کو برباد کرنا یہ کوئی ایسی چھوٹی غلطی نہیں ہے کہ آپ سے آخرت میں اس کے بارے میں کوئی سوال نہ ہو۔

تو رہا ہر آدمی کی بات نہ کر تو بتانا کہاں کا مسئلہ

مجھے براہِ روز سے لگہ نہیں شری راہبری کا سوال ہے

سو گیارہویں کے موضوع پر اس کے اعتقادی پس منظر عملی صورت حال اور عرفی پیرایہ عمل ہی وہ امور ہیں جن کے جاننے بغیر اس کے جائز یا ناجائز ہونے کا فیصلہ دینا مبلد بازی ہوگی۔ اس کی شرعی



میشیت چوتھے درجہ میں زیر بحث آتی چاہیے۔ بلکہ ان چاروں سے پہلے ان کا تاریخی منظر بھی سامنے ہونا چاہیے۔

ہجران شاہ، اللہ العزیز ان پانچ ائمہ پر ترتیب سے گفتگو کریں گے۔ واللہ هوالموفق لما یحبہ و یرضی بہ۔ اب اس کی شرعی میثیت پانچویں نمبر پر آنے لگی اور اس میں یہ بات بھی سامنے آئے گی کہ اس میں اور کتنی بدعات لپٹی ہوئی ہیں اور اس کی نسبت حضرت الشیخ عبدالحق دہلویؒ کی طرف کرنا اور اسے (گیارہویں شریف) ان کے دسے لگانا کتنا بڑا ظلم اور ظلم بالائے ظلم ہے۔

## گیارہویں کا تاریخی پس منظر

سیدنا صفیح عبدالقادر جیلانیؒ (۵۱۱ھ) پچھٹی صدی میں ہوئے ہیں۔ ظاہر ہے کہ اس سے پہلے (اسلام کی پہلی پانچ صدیوں میں) حضرت سرکار ہندو کے نام ایسا بال ثواب کی یہ رسم یا تقریب کہیں نہ تھی۔ اب آپ کے بعد یہ کب جاری ہوئی؟ اس کی تاریخی تحقیق نہایت ضروری ہے۔ دسویں صدی کے مجدد و حضرت قاضی قاریؒ (۱۰۳۴ھ) گیارہویں صدی کے مجدد و حضرت امام ربانی مجدد و اعلیٰ ثانیؒ (۱۵۰۰ھ) پھر آپ کے معاصر حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلویؒ (۱۰۵۶ھ) بلکہ ان سے آگے آنے والے محدث شائع نقشبندیہ حضرت امامی شہر انور صاحب پانی پتیؒ (۱۲۲۵ھ) اور خاتم المحدثین حضرت شاہ عبدالعزیزؒ محدث دہلوی (۱۲۴۹ھ) ان چاروں میں سے کوئی بزرگ اس کا ذکر نہیں کرتا۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ تیرہویں صدی کے نصف اولیٰ تک اہل السنۃ والجماعہ میں گیارہویں کے نام سے کوئی دینی تقریب یا خیرہی رسم قائم نہ ہوئی تھی۔

ہندوستان سے باہر عراق (جہاں حضرت سرکار ہند و شیخ عبدالقادر جیلانیؒ کا مزار ہے) اور مصر و شام بلکہ ملائیشیا اور اندونیشیا تک کہیں یہ بات نہیں ملتی کہ کسی مسجد یا مدرسہ یا کسی قبرستان میں کوئی تقریب اس نام سے کی گئی ہو اگر کوئی دوست اس پر کوئی مستند خزانہ پیش کر دے تو ہم اس کے بہت ممنون ہوں گے۔



## گیارہویں کو تاریخی استناد دینے کے لیے بریلوی علماء کی پہلی کوشش

قصر کے مولانا محمد شریف لہری چودہویں صدی کے پہلے ہنگ میں جنہوں نے گیارہویں کو تاریخی استناد مہیا کرنے کی کوشش کی ہے۔ آپ نے گیارہویں شریف کے نام سے ایک رسالہ لکھا ہے۔ آپ اس میں لکھتے ہیں۔

حضرت مولانا عبد الحکیم سیالکوٹی (۱۰۶۵ھ) مجدد شاہ جہاں میں ہوئے ہیں۔ حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی (۱۰۷۹ھ) کے والد حضرت شاہ ولی اللہ اور رنگ زریب کی وفات سے چار سال پہلے پیدا ہوئے۔ اب حضرت مولانا عبد الحکیم سیالکوٹی کو حضرت شاہ عبدالعزیز رحمہ جرنار بریلوی منتقل کا ہی کام ہو سکتا ہے ہم جیسے کہ زور تو اس کی جرات نہیں کر سکتے۔

## بریلوی علماء کے عوامی مضامین

قرآن و حدیث میں جہاں کہیں گیارہ کا لفظ آتا ہے بریلوی علماء چکار اٹھتے ہیں لیجئے گیارہویں ثابت ہو گئی۔ مولانا محمد اچھروی قرآن کی اس آیت سے گیارہویں ثابت کرتے تھے جس میں ہے کہ حضرت یوسف علیہ السلام نے گیارہ مستردوں کو خواب میں سجدہ کرتے دیکھا۔ مولانا عبد الغفور ہزاروی والد جنو دلیال عشر (قسم ہے فجر کی اور دس راتوں کی) سے گیارہ کا مجموعہ بناتے تھے۔

بریلوی علماء میں اپنے ان اکابر کے ان و نائل پر اب تک مذاکرے ہیں کہ دیکھا گیارہویں قرآن کی سے ثابت ہوئی یا نہ؟ حالانکہ وہ خود جانتے ہوئے ہیں کہ ان آیات کے نزول کے وقت حضرت نیند



شیخ عبدالقادر میلانیؒ پیدا نہ ہو سکے تھے۔ نہ کسی نے ان کو ملال آیا ہے نہ گیارہویں شریف کا حمل کیا تھا۔ — پھر جب یہ حدیث سے اپنا مسکو ثابت کرنے پر آتے ہیں تو حضرت علیؓ اور علیہ وسلم اور عشرہ مبشرہ کے دس صحابہؓ کو ملا کر گیارہویں ثابت کرتے ہیں۔

گیارہویں کو گیارہ کا نام نہیں نہ یہ گیارہ کے بھر سے کا نام ہے۔ گیارہواں یا گیارہویں ایک تاریخ کا نام ہے۔ یہ گیارہ دنوں یا گیارہ راتوں یا گیارہ افراد کا نام نہیں۔ جس طرح دوسرا تیسرا چوتھا اور پانچواں ایک ایک فرد کا نام ہے۔ گیارہواں یا گیارہویں ایک عدد ہے۔ اور وہ عدد تو یہی ہے حضرت یوسف علیہ السلام کو خواب میں گیارہ ستاروں نے سجدہ کیا تھا۔ (ایک) گیارہویں ستارہ سے تے نہیں والی نظر دیکھا۔ چشمیں بھی دس راتوں کا ذکر ہے۔ دسویں ایک رات کا نہیں عشرہ مبشرہ بھی دس صحابہ تھے ایک نہیں کہ اس کی وجہ سے چاند کی گیارہ تاریخ کو متبرک بنا دیا جائے۔

پھر سوال پیدا ہوتا ہے کہ آخر یہ گیارہویں چلی کہاں سے ہے اور ہندوستان میں انگریزوں کی آمد سے پہلے کیا کبھی گیارہویں کا حمل کسی جگہ ہوا تھا۔ — ہم تو اس کی تلاش کرتے کرتے ٹھک گئے۔ مگر اندوس کہ چھاسے برطانیہ و دستوں نے بھی اس سلسلہ میں ہماری کوئی مدد نہیں کی اور اس باب میں کوئی مستند حوالہ ہمیں نہیں دکھاسکے۔

ہندوستان میں محدثین دہلی (حضرت شاہ اسماعیل شہیدؒ) کے خلاف اٹھنے والے پہلے بزرگ مولانا فاضل رسول بدایونی ہیں۔ آپ اپنے ہم ذوق (احباب و تلامذہ کو جمع کر کے ایک مجلس کیا کرتے تھے جس میں وہ ان محدثین دہلی کے خلاف دل کی بھر اس نکالا کرتے تھے۔ اس کے لیے آپ کو روزانہ گیارہ روپے ملتے تھے۔ مخرج اسلام جناب محمد میسراب قادری آپ کے بارے میں لکھتے ہیں:

اس بڑھتی ہوئی جہت اور چڑھتے ہوئے دلدل نے خیال پیدا کیا کہ کسی جگہ کوئی ایسا تعلق اختیار کیا جائے جو معاش کی جانب سے فارغ رہا ہی ہو آخر اس مجتہد پر بارہ روپہ ریاست گر لیا۔ گھر سے حقد سفر کیا۔



ایک اور جگہ پر لکھتے ہیں :-

حکام وقت نے حدود افغانی اور سرحد شتاسی کے دست بلب بڑھانا شروع کر دیئے  
اور آپ کی خدمات کو سرکاری کاموں کی انجام دہی کے لیے مانگنا چاہا۔

اس وقت اس سے ہمیں بحث نہیں کہ وہ سرکاری کام کیا تھے، اس وقت ہم صرف یہ  
بتانا چاہتے ہیں کہ مل کے نواب بھی اندولہ نے ان کی راجہ عاش قائم کرادی جناب میرتب تلمی  
صاحب آپ کی سرکاری خدمات کی یہ تعزاه بیان کرتے تھے۔

اس وقت سے یہ روپیہ آپ تک گیارہ روپے روزانہ کے حساب سے ریاست  
فرخ نباد سے برابر جاری ہے جس کی تعداد سرکاری سکڑ سے دوسو ساٹھ روپے  
ماہوار کے قریب ہوتی تھی۔

یہ گیارہ روپے روزانہ صرف مولانا فضل رسول بدایونی (۱۳۴۱ھ) کے ہاں ہی تبرک نہ تھے۔  
مولانا احمد رضا خاں بھی گیارہ روپے کے اس تبرک کے قابل تھے آپ نے جب مولانا کچھ چھوڑی کر اپنے  
ہاں افتاد کے لیے بڑایا تو آپ نے اسی رقم سے نیک خاں لی۔ مولانا کچھ چھوڑی مولانا احمد رضا خاں کے ہاں سے  
میں لکھتے ہیں :-

مجھے کار افتاد پر لگانے سے پہلے خود گیارہ روپے کی شیرینی منگائی اپنے پڑنگ پر  
مجھے جلا کر دے۔

اچھے پڑنگ پر کیوں بٹھایا؟ یہ اس لیے کہ مولانا احمد رضا خاں کو بھی تو نواب راجہ پٹنہ خاں  
پڑنگ پر بٹھایا تھا۔ راجہ کے نواب کب علی خاں شیعہ مقلوب ہیں اس سے پہلے بہت صرف تھے۔  
انہیں ایک ایسے طالب علم سے ملنے کا اشتیاق ہوا تھا جو وہ سال کی عمر میں دربار  
سے فراغت حاصل کرلی ہو۔ جب حضرت (مولانا احمد رضا خاں) نواب صاحب کے پاس  
پہنچے تو انہوں نے خاص پڑنگ پر بٹھایا اور بہت لطف و کرم سے باتیں کرتے رہے۔

لے مکمل فتاویٰ جلد ۷ء صفحہ ۱۷۱۱ تہ رسالہ فیضیہ ص ۱۱۱۱ ماہ اول ۱۳۴۱ھ کے المیزان امام احمد رضا جبر ص ۱۱۱۱



ارباب صاحب کا چودہ سال کی عمر کا انتخاب پھر اپنے خاص چنگ پر لے جانا اور لغت و محبت کی باتیں کرنا یہ اس وقت زیر بحث نہیں۔ دونوں خان تھے۔ ہم یہاں صرف گیارہ روپے کے مشترک رو زمین کی بات کر رہے ہیں کہ مولانا فضل رسول یا ایسی کو سرکار سے یہ جو تحفہ ملتی تھی مولانا احمد رضا خان نے بھی اس عدد مشترک کو یاد رکھا۔ اب ان گیارہ روپوں سے جو عرصہ ہوتی تھی اس کا نام گیارہ برس کی مجلس ہو گیا، ہندوستان میں یہ گیارہ برس شریف کی تاریخ ہے۔

انگریزی مولداری میں گیارہ برس کی یہ مجلس جبراً طرح گیارہ روپے کی انگریزی تحفہ سے ملی اسے انگریزوں کے خلاف محض اس لیے پہیلی حاصل نہ ہو سکی۔

بلکہ حکیم اہل انگریزوں اور جرمنوں میں لڑی جلد ہی حتیٰ ترک جرمنوں کے حلیہ تھے اور روس بلکہ انگریزوں کے ساتھ تھا۔ ہندوستان میں برطانوی شریف کے قصبے پر رہتے تھے اور علماء دیوبند کی سہرہ دیاں ٹکوں کے ساتھ تھیں ظاہر ہے کہ ان حالات میں جرمن انگریزوں اور ان کے تمام حلیوں کے سخت خلاف تھے۔

جرمنوں نے دیکھا کہ برطانوی مولداری گیارہ برس شریف کے عنوان سے برطانوی حمایت کی منہیں بچا رہے ہیں انہوں نے انہیں محض دیا انگن مشہد کر دیا اور اب تک یہ محض دیا انگن جرمنی میں بڑے احترام سے منائی جاتی ہے۔

والے وقت لاہور شہر کی ۱۸ دسمبر ۱۹۱۱ء کی اشاعت میں ۱۸ دسمبر کی یاد گار پر اس عنوان کی شائع کی۔

## پانگوں کی عید لیکن مذاق اڑانا منع ہے

دانشگاہ انٹرنیشنل ڈسک (جسٹس میں گیا) برس ہر برس کی گیارہ تاریخ کو ملت گیارہ بجکر گیارہ منٹ پر پانگوں کی عید منائی گئی تقریب کے شرکا کو اختیار تھا کہ وہ جو چاہیں پہنیں اور جو جی میں آئے کر گزریں۔ شرکا نے عجیب و غریب لباس پہن رکھے تھے اور انٹرنیشنل کرکٹیں کر رہے تھے۔ پہلے میں شریک برلن کے قواعد کی رو سے ایک دوسرے پر ہنسا اور مذاق اڑانا منع تھا۔



نوائے وقت نے اپنی ۱۹۹۰ء کی مشاعت میں سرراہے میں یہ بھی لکھا ہے۔

جرمی میں بر سال گیدہ ہیں جیسے یعنی فرسہ کی گیارہ تدریج کو گیدہ بھگو گیارہ منٹ پر پاگلوں کی ہدایتی جاتی ہے چنانچہ اس سال بھی گیدہ جوہر کو پاگل عید کا تہوار منایا گیا۔ اس تقریب میں شرکار کو اختیار ہوتا ہے کہ وہ جیسا لباس چاہیں پہنیں اور جیسی حرکتیں چاہیں کریں چنانچہ لنگ عجیب و غریب لباس پہن کر اس تقریب میں شریک ہوئے جنہیں دیکھ کر کہنی منہ کرنا مشکل تھا.....

جرمی میں تو یہ عید سال کے بعد منائی جاتی ہے مگر پاکستان میں ہر ماہ یہ سلسلہ چلتا ہے جرمی میں پاگلوں کی اس عید میں دیگوں کی کئی چیل چیل نہیں ہوتی لیکن ہمارے ہاں اس میں منہ کا مزہ لینے کا پورا سامان ہوتا ہے۔ نوائے وقت کے سپورٹس ایڈیشن میں اس خبر کے ساتھ یہ تصویر بھی موجود ہے۔

ہمارے ہاں بھی اس قسم کے میلے منعقد ہوتے رہتے ہیں بلکہ جرمی کے بجائے ہمارے ہاں سال بھر پاگل میلے کا سامان جاری رہتا ہے اور منہ کا مزہ بہ لینے کے لیے جم کبھی ایک آدھ روز جینڈگی سے کام لینے ہیں۔

ہمیں اس وقت اس سے بحث نہیں کہ گیارہویں شریف پر جمع ہونے والے کھنڈے کی یہ باتیں سب پر شہ نہ بڑگ ہیں یا یہ واقعی اپنے ٹکری اور ملٹی خواں کو چکے ہیں ہمیں اس کی ہر تاریخ اس سے پہلے کی نہیں ملتی۔ سب انگریزی سرکار کی حکومت سے اس کے لیے مولانا فضل رحمان کی گیارہویں روپے پر یہ وظیفہ ملتا تھا۔

یاد رکھیے گیارہویں شریف کی اس رسم یا پاگلوں کی اس عید کا سیدنا حضرت شیخ عبدالمقادم سیوطی سے کوئی تعلق نہیں۔ ان کے ایساں اور لب کے لیے جہالت کی آلائش کے بغیر جو کار غیر مرغباں پائیں اس کا تقدس پاگلوں کی ان محفلوں سے ہرگز مجروح نہیں ہوتا۔ منہ کا مزہ بہ لینے کے لیے ان کے کھانے پینے کے سامان اور خوشبو سے بکھتی دیگیں ہی تو وہ سامان جذب ہے جس پر ہر طرف سے جہاں کچھ چماتے ہیں۔



ہوسن کر ایک طرف رکھتے مرنے والوں کو لیجئے ان کے حرام جس میں حدیث سے ان دیکوں اور سداوں کے جلودوں پر ایمان قربان کرتے ہیں وہ بھی اپنی مثال آپ ہے۔ ان کے علماء تو تاویل کر کے اپنے بھلنے کی راہ بنا لیتے ہیں۔ لیکن جنوں حالی ان حرام کی قابلِ رحم ہے جو بھینس کا پورا دودھ اس راہ میں لگا دیتے ہیں۔ مبادا گیا نہ ہو اسے پیر صاحب ہماری بھینس مار دے دیں یا اس کا دودھ ٹھکے نہ کریں۔

### مسئلہ گیارہویں میں حوام و خواص کے دو مسلک

جہاں تک حوام کا تعلق ہے یہ ایک مشاہدے کا موضوع ہے اس پر کتابی حوالے کی بات نہیں چلی۔ وہ اپنی بات کتابوں میں لکھیں تو حوام ہی کیا ہوتے۔ اس اہمیت کے لوگ تو پھر ان کے خواص میں نہیں گئے۔ سو اس باب میں آپ ان حوام کے محلِ امداد ان کے اہمک کو دیکھیں۔

گیارہویں مسئلہ۔ جو اسے حوام میں آپ کو ایک بڑی تعداد ان لوگوں کی ملے گی جو باقاعدگی سے نہ پڑھتے ہیں نہ دُکات دیتے ہیں اور نہ وہ ایمانی ڈوب کے مسئلہ کو سمجھتے ہیں۔ وہ گیارہویں حضرت پیر صاحب کا ترپ حاصل کرنے کے لیے اور انہیں خوش کرنے کے لیے دیتے ہیں۔ جو گیارہویں نہیں دیتا اسے وہ بڑھا کہتے ہیں کہ وہ گیارہویں اسے پیر صاحب کو مانگا ہی نہیں۔ گیارہویں دینا حضرت پیر صاحب کے حضور ان کی پیر دی کو مانگنے کا اقرار ہے۔

اہلِ علم خود فرمائیں کیا یہ نذرِ غیر اللہ ہوئی؟ کیا ان جاعلوں کا یہ عہدہ نہ ٹھہرے کہ اگر ہم گیارہویں نہ دیں گے ہماری بھینس مر جائے گی۔ نہ بھی مرے تو پیر صاحب کم از کم اس کا دودھ کو ضرور کم کر دیں گے اور یہ کہ حضرت پیر صاحب متصرف فی الامور ہیں۔ دنیا کا تقاضا وہی چلائے ہیں۔

ہماری لاج کس کے ہاتھ ہے بے بند و اسے کے

بائیں ٹال دینا کام کس کا حوث، غلیم کا

ٹھکی ناغہ فی کل حال سے ہوا ظاہر

تصرف اس وجہ سب پر ہے ۲۴ حوث غلیم کا



اس عیشے سے کہ حضرت پوری دنیا میں مستغرق الامور ہیں جلائیں وارو کرنا اور تالنا سب انہیں کے ہاتھ میں گیا۔ ہر شریف کا ختم حسن ایک ایسا مالِ ثواب کا عمل نہیں رہ جاتا۔ حضرت پیر صاحب کے حضور ایک قدر ہے ایک نیاز ہے اور حضرت کو اپنے اوپر خوش کرنے کی ایک عاجزانہ دعا ہے۔

اب یہ سزا تو فقہا سے پوچھیں کہ کیا اللہ کے سوا کسی کی تہ رانا جائز ہے؟ اگر آپ حنفی ہیں تو فقہ حنفی کی اس مراعت کو دیکھ لیں۔

والله قدر للمخلوق لا يجوز لانه عبادة والعبادة لا تكون للمخلوق<sup>۱</sup>  
ترجمہ: اور مخلوق کی تہ رانا جائز نہیں کیونکہ تہ رعمبادت ہے اور عبادت مخلوق کی رد انہیں۔

اور آگے جا کر علامہ رشامی یہ بھی لکھتے ہیں۔

ان خلق ان المیتة منصرف في الامور دون الله تعالى واحتقاده  
ذلك كفر<sup>۲</sup>

ترجمہ: اگر کسی نے گمان کیا کہ مرہوم بزرگ دینی امور میں تصرف کرتے ہیں اور اس کا اعتقاد یہی ہے تو اس نے کفر کیا۔

فقہ حنفی کے اس منہج کے خلاف بریلویوں کا یہ اعلان ایک دفعہ پھر پڑھ لیں۔ برلانا احمد رضا خاں صاحب لکھتے ہیں۔

ان کا حکم جہاں میں نافذ قبضہ کل دکھاتے یہ ہیں  
قادر کل کے نائب اکبر کن کارنگ دکھاتے یہ ہیں

جہاں تک تصرف کا تعلق ہے ان کا تصرف بدول امتقاد صرف ہے ہی نہیں اور اس کے

بغیر یہ بل ہی نہیں سکتے۔ یہ امتقاد صرف ہی ہے جو انہیں خائفانہ طور پر بدو مقبروں پر جمع کئے رکھتا ہے۔



۷ ذی قرفت بھی ہے مازدن بھی مختار بھی ہے

کارِ عالم کا مدبر بھی ہے عید امت اور

اب اگر ماہنامہ دہائے مصطفیٰ نے یہ کہہ دیا تو یہ مولانا احمد رضا خاں کی کہی بات ہی کی حد تک بازگشت ہے۔

۸ ملکی نافذ فی کل حال سے ہونا نافذ

قرفت انس و جان سب پر ہے آقا قوٹِ اعظم کا

اس عربی کا مطلب یہ ہے کہ حضرت شیخ نے فرمایا ہے۔

سر میر حکم ہر حال میں نافذ ہے کون ہے جو میرے قرفت کو روک سکے۔

عوام حضرت شیخ عبدالقادر جیلانیؒ کو اس طرح مدبرِ عالم اور قرفت فی الامور سمجھتے ہوئے ان کی گیارہویں دیتے ہیں اور اعتقاد کے اس پس منظر کے ساتھ یہ صریحاً نذرِ غیرِ ائمہ ہے جو شرک کی سرحد کو چھو رہی ہے۔

پھر تاریخ کا تعین عوام کے دل و اجابات میں سے ہے ورنہ کہہ سکتے ہیں کہ تاریخ کو یہ گیدہ بجے ختم دوائیں گے۔ بات کہ ہو تو یہ مات گیارہ بجے ختم شروع کریں گے اور گیدہ بجکر گیارہ منٹ پر اسے ختم کریں گے۔ خواص کے کھانے کی مجلس میں پہلے گیارہ پلیٹیں رکھی جائیں گی اور پھر گیارہ قسم کے کھانے ڈھائی گیارہویں شریعت کے موقع پر زیب و سرفراز ہوں گے۔ عوام اسے گیارہ کے قمر میں اتنے کھسکے ہیں کہ برا اوقات ان کے ملا بھی ان کی اس گیارہ پرستی سے تنگ آ جاتے ہیں جب تک کھانا سامنے نہ لاکر رکھیں۔ ختم خوال کا کلام بھی پورا کام نہیں کرتا۔

یہ بات بریلوی عوام کی ہو رہی تھی، اب بریلوی خواص کی بات سن لیں، انہیں اپنے ان اعمال بدعت پر کوئی دلیل نہیں ملتی، تو وہ صاف اقرار کرتے ہیں کہ اسلام میں یہ کوئی ضروری عمل نہیں ہے۔

مولانا ابوالبرکات کے صاحبزادے مولانا محمود احمد رضوی نے اپنے والد کی زندگی میں گیارہویں



کے بارے میں اعلان کیا تھا۔

مذہم فرض سمجھتے ہیں، مذہب واجب بلکہ حلال کے درجہ میں رکھتے ہیں۔ جو شخص منہرہ منہرہ فہم کی روح مہانہ کی اعیال ثواب نہیں کرتا، اس پر ہم کوئی حکم نہیں لگاتے کیونکہ مہرج فضل کو واجب یا فرض کر دینا گڑبڑ ہے۔  
پھر آگے جا کر لکھتے ہیں۔

۱. دن معین کرنا بھی ہم سے ہاں ضروری نہیں۔ ۲. کھانا سامنے رکھا جائے یا پیٹھ کے پیچھے رکھ لیا جائے۔ ۳. غرابا میں کھانا وغیرہ تقسیم کر کے ثواب پہنچایا جائے۔ ۴. یا قرآن پڑھ کر ہر طرح جائز ہے۔

جب دن معین کرنا ضروری نہیں قرآن کے علاوہ گیارہ تاریخ کے افضل ہونے پر یا گیارہ کے مدد کے مشترک ہونے پر تقریریں کرتے ہیں۔ کیا وہ سب کی سب بیکار نہ ہوں گیں۔  
ہاں مولانا نے کھانا پیٹھ کے پیچھے رکھنے کی جو صورت بیان کی ہے یہ ہمیں سمجھ میں نہیں آتی۔ مولانا کھانا پیٹھ کے پیچھے رکھ کر کیسے کھاتے ہوں گے۔ یہ تو بڑا مشکل کام ہے اور کیا یہ کھانے کی ضرورت ہے اور بی نہیں۔ کھانا ہمیشہ سامنے رکھ کر ہی کھانا چاہیے اور یہی سنت ہے۔

مولانا نے مذہم یہ بھی تسلیم کیا ہے کہ خضر پڑھنا کھانا کھانے سے پہلے ضروری نہیں کھانا کھا کر بھی اعیال ثواب کی نیت کی جاسکتی ہے۔ کھانا نہ ہو تو صرف قرآن کریم کا بھی اعیال ثواب کیا جا

۵. یعنی ثواب کے درجہ میں نہیں، اگر کوئی کہے کہ نرین سے سفر کرنا جائز ہے تو اس کا یہ مطلب نہیں ہوتا کہ اس سے ثواب ملے گا۔ جن کاموں پر ثواب ملے ان کا کم از کم درجہ مستحب کا ہے۔ یہ محض ایک شرعی حکم ہے جس کی دلیل شریعت سے لائی پڑتی ہے۔ اس سے پہلے کے لیے رضوی صاحب یہاں مہارج کا استدلال کرتے ہیں شریعت میں مہارج اسے کہتے ہیں جس کے کرنے پر کوئی مواخذہ نہ ہو ورنہ یہ کہ کوئی اسے کار ثواب سمجھے، نہ ماہنامہ رضوان لاہور ستمبر ۱۹۵۹ء ایڈیٹر مولانا محمد احمد رضوی۔

۶. ایضاً شمارہ ۴، ستمبر ۱۹۵۶ء



سکتا ہے۔ گیارہویں کے بدلے میں یہ ان کے خواص کی رائے ہے۔

اس تفصیل سے پتہ چلتا ہے کہ بریلویوں کے فرائض گیارہویں پر بالکل دوستانہ و نرم کا دم کر رہے ہیں۔ ایک ان کے عوام کا اور ایک ان کے خواص کا۔ یہ خواص جب اپنے عوام میں جلتے ہیں تو ان کے ساتھ ہر جاتے ہیں اور جب ہمارے سامنے کتے ہیں تو صاف لنگڑوں میں اقرار کرتے ہیں کہ یہ نہ واجب ہے نہ سنت نہ مقبہ نہ گیارہ تاریخ کی کوئی تخصیص ہے نہ گیارہ بجے کی اور نہ کھانا سامنے رکھ کر ختم پڑھنے کی۔

کیا ہم اس مقام پر پوچھ سکتے ہیں کہ گیارہویں کے سہنہ عرس مسجد میں جو آئے دن مہر ٹول رہتی رہتی ہے کیا وہ اتنے کمزور و مضعف کی بات ہے جو مستحب یا مباح سے کچھ آگے نہیں بڑھتا اور اگر اس اختلاف کو ختم کرنے کے لیے یہ چھوٹے درجے کے اعمال کیسر چھڑ دیئے جائیں تو اس میں کون سا آسمان ٹوٹ پڑے گا۔ بریلویوں کو چاہیے کہ وہ ایسے چھوٹے درجے کے اختلافات کو جو مستحب یا مباح کے آگے کسی درجے میں نہ ہوں یکسر چھڑ دیں۔

بریلویوں کے مولانا محمد احمد رضوی نے جس طرح کھل کر بات کہی ہے کہ مسلمانوں کے لیے گیارہویں شریف کو کوئی ضروری عمل نہیں صرف مباح کے درجے کا ہے۔ اس طرح جمعیت علمائے پاکستان کے مشترکہ رہنما شاہ فرید الحق نے بھی مسلمانوں کے باہمی اختلاف کے لیے ایک بہت اچھی بات کہی ہے۔ رہنما جنگ راولپنڈی نے اپنی ۲۰ اکتوبر ۱۹۹۱ء کی اشاعت میں آپ کے اس بیان کو نمایاں طور پر شائع کیا ہے۔

جو چیزیں فرائض اور وجبات میں شامل نہیں انہیں ختم کر دینا چاہیے

بریلوی اپنے ان کا نزل کو جو کئے دن امت میں اختلاف کا موجب بنتے رہتے ہیں ختم کر سکتے ہیں یا نہیں ہمیں اس سے بحث نہیں۔ تاہم ہم یہ عرض کیے بغیر نہیں رہ سکتے کہ اگر آپ نے اس طرح کے ایسا بال ڈراب کو نہیں چھڑنا تو کم از کم اتنا تو کیجئے کہ گیارہویں شریف کا کھانا خود نہ کھائیں نہ دیگر اختیار کو کھلائیں۔ اسے صرف غریبوں کا حق سمجھیں اور یہ کھانا انہی تک پہنچائیں۔ پھر دیکھئے اس نیک کام سے



مسلمانوں میں اتفاق و اختلاف ہے یا نہ۔

حالات یہ ہیں کہ کوئی شخص بریلوی مولویوں کو گیارہویں کے ان کھانوں سے نہیں ہٹا سکتا۔ یہ پلاؤ ڈروہ صلہ اور کھیر تو ان کے دہل کی جان اور ان کی دولت ایمان ہیں۔ کاش کہ یہ مولوی مرنانا احمد رضا خاں کی اس بات کو بھی مان لیں۔

شُرہ (مردمن) کا کھانا موت فخر اسکے لیے ہے عام دعوت کے طور پر جو کہتے ہیں  
یہ منع ہے غنی نہ کھائے بلکہ  
ایک اور جگہ پر لکھتے ہیں۔

شریعت میں ڈوب پہنچنا ہے دوسرے دن یا تیسرے دن۔ باقی یہ تعین عرفی  
ہے جب چاہیں کریں۔ انہی دنوں کی گنتی ضروری جاننا جہالت ہے بلکہ

### عوام و خواص کے اختلاف کی صورت میں راہ عمل

آپ یہ بات تفصیل سے پڑھ آئے ہیں کہ گیارہویں کے مسئلے میں عوامی ذہن اور بریلوی علماء  
کے عقیدے میں کچھ اختلاف پایا جاتا ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ عوام و خواص کے اس اختلاف کی صورت  
میں ان کے لیے راہ عمل کیا ہے۔

فقہ حنفی کی روشنی میں اس صورت حال میں عوام کی بات کا اعتبار ہو لگا خواص کا نہیں عوام  
کو شرک و بدعت کے اس اندھیرے سے نکالنے کے لیے ایسے اعمال کو بحیر ختم کرنا ہو گا۔ رہے علماء  
تو ان کو نقصان صحت ان طرح طرح کے کھاتوں سے محرومی کا ہو گا اور یہ کوئی بڑا نقصان نہیں عوام  
کا دین و ایمان تو بچ جائے گا۔ یہ کتابتِ اعلیٰ ہے کہ ان کے مولوی جن جہالت کی دولت پر چلتے ہیں انہی کے  
ایمان اور دین کی آخرت کو تباہ کرتے ہیں۔

نماز کے بعد سجمہ کرنا اپنی ذات میں کوئی عمل نا جائز نہیں مباح ہے لیکن عوام اسے سنت

نہ احکام شریعت محمد دوم ص ۱۷۷۔ ۱۷۸ فقہ و فقہاء مولوی محمد دوم مدعی



یاد واجب سمجھنے لگیں ترے سجدہ شکر خواص کے لیے بھی نامائز ہو جائے گا کیونکہ ایسے اختلاف کی صورت میں اعتقاد عوام کا ہر گز خواص کا نہیں جیسا اللہ عزوجل نے علامہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا ہے۔

وَمَا يَفْعَلُ عَقِيبَ الْعَبْلَةِ الْفَكْرَةُ لَأَنَّ الْجَهْلَ يَحْتَقِرُ بِهَا سُنَّةُ الْوَجْهِ  
وَكُلُّ مَبَاحٍ يُؤَدِّي إِلَيْهِ فَكْرُهُ

ترجمہ: اور یہ جو نماز کے بعد سجدہ کا رواج ہو چلا ہے یہ نکرہ ہے کیونکہ عوام اسے سنت یاد واجب سمجھنے لگیں گے اور ہر مباح جو (عوام کی نظر میں) اس درجہ پر سمجھا جائے گا لگے وہ مکروہ ہے۔

اب کیا عوام اور بریلوی جاہل اس عمل گیارہویں کو اپنے ذہن میں سنت اور واجب کے درجے میں نہیں سمجھتے ہیں تو اب بریلوی ملنا کو چاہیے کہ انہیں ان بدعات سے روک دے کہ انہیں تنہائی میں کہیں کہ ہم متہد سے ساتھ ہیں ہم تو صرف دیوبندی حضرات کو ٹالنے کے لیے ایسی باتیں کہتے ہیں یہ نہیں کہ ہمارے اصل عقیدے ایسے ہوں۔ اصل عقیدے میں ہم تمہارے ساتھ ہیں۔

وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شِيَاظِٰلِنِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزَؤُونَ

یاد رکھئے ان لوگوں کو ان کی یہ تجارت ہرگز کوئی فائدہ نہ دے گی انہوں نے خود ہدایت کے بدلے گمراہی خرید رکھی ہے۔

أُولَٰئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلَالَةَ بِالْمَعْدَىٰ فَازْجَمَتْ تَجَارَعُهُمْ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ

ترجمہ: یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے ہدایت کے بدلے گمراہی خرید لی۔ سو نہ فائدہ دیا ان کو ان کی تجارت کے اور نہ میں وہ ہدایت پانے والے۔

یہ حضرات ائمہ سے خود بھی اپنے عوام کے ساتھ ہیں اسے محض ایسا لڑا نہیں جانتے نہ سمجھتے ہیں، اسے محض ایک مباح عمل سمجھتے تو شاہ فرید یا کن کے مشورے پر اسے چھوڑ دیتے۔



اب اگر بریلوی مروی اختلافت کے وسیع تر مقصد کے لیے گیارہویں کی رسم نہیں چھوڑتے  
تو سو اس کے کیا سمجھا جاسکتا ہے کہ وہ اسے صرف ایصالِ ثواب نہیں سمجھتے حضرت اشیشیہؒ  
عبدالقدوسؒ کی عظمت و عظمت کے آگے نہ درماتتے ہیں، مبادا حضرت پیر صاحبؒ کا جلال ان کی  
بھینٹوں کو نہ مار ڈالے۔

اب آپ کی بتائیں کیا یہ محض ایصالِ ثواب ہے یا نذرِ غیر اللہ ہے؟ کیا اس میں حضرت پیر صاحبؒ  
کی تعظیم سمجھ نہیں اور کیا یہ گیارہویں دلانے والے حضرت پیر صاحبؒ کے جلال کے سگے بھگے نہیں جلیبے  
ایصالِ ثواب و عام اسوات کا یہ شک ایصالِ ثواب ہو گا لیکن گیارہویں کو تو یہ لوگ حضرت پیر صاحبؒ کے  
حضور ایک نذرانہ تعظیم اور ایک منت سمجھتے ہیں جس سے ان کے بگڑے کام بنتے ہیں اور دودے بیڑے  
ترس جاتے ہیں۔ یہ ایک نیاز ہے جسے یہ پیر صاحبؒ کے حضور پیش کرتے ہیں۔

اس بات کے ثبوت کے لیے کہ ان کے ہاں گیارہویں صرف ایصالِ ثواب نہیں یہ پیر صاحبؒ  
کے حضور ایک نذرانہ تعظیم ہے۔ ایک نیاز ہے اور ایک منت ہے۔ بریلوی مذہب کے باقی مولانا  
احمد رضا خاں کی اس عبارت کو دیکھئے۔

مسلمانوں کو دنیا سے جانے کے بعد جو قربِ قرآن مجید کا تنہا یا کھانے کے ساتھ پہنچاتے  
ہیں صرف میں اسے فاتحہ کہتے ہیں اور لیا کر کم جو ایصالِ ثواب کرتے ہیں اسے تعظیماً  
نذر و نیاز کہتے ہیں۔

یہ ختم گیارہویں پیر صاحبؒ کی ایک منت ہے اس کے لیے قصہ کے مولوی عبید اللہ صاحبؒ کے  
رسالہ نذر و لیاہ کا صفحہ ۱۸۱ پر آپ لکھتے ہیں۔  
سرکارِ ہندو کی ندیں مانی جاتی تھیں۔

اب آپ جی انصاف کریں یہ گیارہویں کا منتہا کیا محض ایصالِ ثواب ہے یا حضرت پیر صاحبؒ  
کی منت ہے کہ آپ کہیں جلدی بھینٹیں کو نہ مار دیں اس لیے یہ نذرانہ تعظیم پیش کیا جا رہا ہے۔



نذر کرنا تو دینے کے معنی میں بھی ہو سکتا ہے۔ مگر نذر ماننا دینے کے معنی میں نہیں ہوتا۔ نذر  
ماننا ان بزرگوں کے قریب کی تلاش اور ان سے اپنے کام نکلوانے کی ایک اچھا ہے اور یہ ٹھیک  
اس کے لیے ایک نذرانہ — جو ان کے بگڑے کام نہاتا ہے اور انہیں شر کی دلدل میں گماتا ہے  
— ہے کوئی خوش نصیب جو اس دلدل سے نکلے اور شرک سے توبہ کرے۔

افسوس کہ یہ لوگ توبوں پر پڑھائی گئی نذروں کو بھی حلال سمجھتے ہیں انہیں کھانے سے  
عزیز ہے اور صورت جو بھی ہو جوتی رہے۔ اور گیارہویں میں توبوں کی بات نہیں حضرت پیران پیر  
کو تعظیماً فرما دیا تھا۔ کیا یہ ان کے نام کی ندریں نہیں؟ ایسا اب قریب میں تعظیم کی نیت اتنے سے  
ہی یہ عمل نذر بن جاتا ہے۔

ان کے ایک مرفی کریم حسین قادری ساکن بہاری پور تحصیل تہ نہاران ضلع امرتسرے بٹوں کے  
نام کی نذروں کو حلال قرار دینے پر ایک مستقل کتاب لکھی ہے۔

تحفۃ الکلام فی تحقیق مندرۃ الاحکام

نام پر مقرر فرمائیے اور ان لوگوں کی اس جرأت کی داؤد بھیجے۔ کس طرح کھٹے بندوں توبوں کے  
نام کی نذروں کو حلال ٹھہرا رہے ہیں۔ — یہ کتاب پبلک پریس جالندھر میں ۱۹۱۶ء میں مولانا احمد رضا  
خان استوفی (۱۹۲۰ء) کی زندگی میں طبع ہوئی۔ خان صاحب نے اس سے کوئی اختلاف نہیں کیا جیسا  
مردی کریم حسین کو بتایا گیا کہ قرآن کریم نے تو دعا اہل بہ نصیر اللہ میں ہر اس چیز کو حرام قرار دیا  
ہے جس پر تعظیماً غیر اللہ کا نام پکارا گیا۔ اب یہ چیز اس کی نذر ہو چکی۔ تو مردی صاحب نے لکھا۔

بہت سے علما نے دین نے صرف حضرت مولانا عبد العزیز صاحب محدث دہلوی

کی پیروی میں نسبت دعا اہل بہ نصیر اللہ کو بگڑا ہوا

خاتمہ احمدیہ حضرت شاہ عبد العزیز محدث دہلوی کا نام بطیر شاہ کے لکھا بریویوں کی ان  
حضرات محدثین دہلی سے نفرت و رد پر وہ کا پتہ دیتا ہے تاہم مردی کریم حسین نے اس میں اتنا



تو تسلیم کر لیا کہ سببت سے مہمان کے ذہن توں کے نام کی نذر دہل کو حرام کہتے ہیں اور یہ چننے پر مبنی ہیں جو کسی برائی کو فحاش نہیں جانے دیتے گروہ دیوی بھوانی کے نام کی نذر کیوں نہ ہو سستی کے سوا اسے ہر کوئی کھا سکتا ہے۔

مولوی کریم حسین صاحب لکھتے ہیں:-

اگر کوئی تیز ذکاوت و غیر ذکاوت ہے اور دیوی بھوانی کی نذر دینا دانتا ہے تو اس کو اس کی برائی سے مطلع کرنا چاہئے۔

برائیوں کے نزدیک گویا ذکاوت اور دیوی بھوانی کی نذر دینا سب محال ہے۔ دیوالی کی مصنائی دیوی بھوانی کی نذر دینا زہری ہے اگر ہندو سے مسلمانوں کے ہاں پھیں تو موڑنا احمد رضا خان لکھتے ہیں کہس دن نہیں۔ اگلے دن نہیں۔

اس روز نہ لے ہاں اگر اگلے روز دے تو لے لے۔  
مولوی کریم حسین لکھتے ہیں:-

میری تحریر سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ کل نذریں خواہ کوئی شخص کسی کی نذر کرے  
محال ہیں۔

جب ان کے ہاں کوئی نذر ممنوع نہیں تو گیارہویں شریف جسے یہ حضرت پیران پیر کی نذر مانتے ہیں صاحب ہے کہ ان پر اس کے تدریغیہ ہونے کا کوئی بوجھ نہیں آتا۔ اگر یہ لوگ اپنے عوام کو مغلطہ دینے کے لیے اسے ایصالِ ثواب کہتے رہیں تو یہ صرف ان کی ایک صفت ہے لیکن اس صفت سے یہ نذر ایصالِ ثواب نہیں بن جاتی۔

## شیخ سہو کے بکرے اور شاہ مدار کے مرغے

بات صرف گیارہویں کی کھیر کی نہیں تھی کہ یہ ایصالِ ثواب نہیں بلکہ بزرگوں کی تعظیم نذر



مانا ہے یہ لوگ جب شیخ سعد کے حرار پر بکوسے لے جاتے ہیں تو انہیں وہیں خدا کے نام سے ذبح کرتے ہیں۔ مگر اس میں تعظیم اور تقرب شیخ سعد کا طرز ہوتا ہے گھڑکی ٹمہ تیں بھی جب نذر مان گئیں تو ان کے ہاں خادہ کر اس نذر کا پُورا کرنا ضروری ہے ایمان رہے یا نہ۔ اب یہ ایصالِ ثواب ہوا نذر ماننا۔ کبھی کو کہیں یہ ایک حقیقت ہے کہ یہ اعمال گیدہوں کی کھیر پر یا سیخ سعد کے بچے شیخ بلوچ کی رشتہی ہو یا شاہ مرد کے مرثیہ سب نذریں ہیں، مگر بیویوں نے اہل سنت میں پتہ رانی پاسے کے لیے اس کا نام ایصالِ ثواب ہمارا کھا ہے اور اصل نیت ان کا نذر ماننا ہر تلسے۔

برہانا احمد رضا خاں کے والد مولانا تقی علی خاں کہتے ہیں۔

جب گھڑکی لپٹی لے شیخ سعد کا بکرا یا دار صاحب کا مرغا مان لیا تو میاں کو کرنا ضرور ہے ایمان رہے یا نہ رہے۔

ماننے کے طور پر کیجئے۔ یہ سنت آتا ہے یا ایصالِ ثواب کرنا آپ سی فیسول کریں ہم کہیں گے تو کب کو شکایت ہو گی کہ چارے رازوں سے پردہ کیوں اٹھ رہا ہے ہم کہیں گے۔  
ب۔ تہاں کے مانند آں راز سے کرد سازندہ غفلت  
کیا مولانا احمد رضا خاں کے والد بھی دیوبندیوں سے ملے ہوئے تھے۔

### بریلوی مولویوں کی پسپائی نذر جانز کرنے کی دلیل

جب ہم کہتے ہیں کہ نذر و نیاز کی دیکھیں اور غم کے کھانے اختیار اور مولویوں کے لیے جانز نہیں یہ خالصہ غرا۔ اور مساکین ویتانی کا حق ہے۔ بریلوی علماء کہتے ہیں کہ فقہ کے اس قانون سے ہم مستثنیٰ ہیں۔ نذر کا کھانا مذہبی پیشہ لوگوں کے لیے شروع سے جائز رہا ہے۔ انجیل میں اس کی مشابہت موجود ہے اور شریعت محمدی نے اسے ممنوع نہیں کیا۔ یہ اصل ہے ہمارے پاس غم اور ایصالِ ثواب کے چالیس برس کھاتے کی یہ اصل موجود ہے۔ انجیل میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا یہ بیان حضرت دلف کے ذکر میں موجود ہے۔



وہ خدا کے گھر میں گیا اور تدر کی مدد سے بن کا گھانا اس کو دیا تھا اس کے ساتھ ساتھ کو گھر صوف کا بنوں کو تھ

کا بن یہودیوں کے مذہبی پیشوا تھے وہ تدر کے کھانے بعد ریخ ہڑپ کہتے تھے حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے ان کے لیے روٹیوں اور عتم کے کھانے کو جائز نہیں کیا، آپ نے یہ بات ایک تلمیذوں کے لیے کہی ہے جیسے آج ہم کہیں کہ بریلوی مولوی کسی طرح غریبوں اور یتیموں کا حق بنا ڈکا رہے ہیں۔ اس آیت سے اگلی آیت ملاحظہ ہو۔

تم نے تو بات میں نہیں پڑھا کہ کا بن سبت کے دن بیکل میں سبت کی بے حسی کرتے ہیں اور بے شعور رہتے ہیں۔

اس سے صاف پتہ چلتا ہے کہ آپ یہ بات بطور طنز قرار دے رہے ہیں۔ ان پر دیکھیں کہ بریلوی مولویوں میں قوت ہے تو سبت اور جمعرات کا۔۔۔ سبت کے دن تدر کی مدد سے تدر تھے، اور یہ جمعرات کو۔

ثانیاً عیسائی پادری اگر انہیں کے اسس بڑی سے استدلال کریں تو کہہ سکتے ہیں، ان کا اصل مذہب یہ ہے کہ پادری تنخواہ نہیں لیتا۔ شادی سٹہ نہیں ہوتا۔ وہ کوئی جائداد خریدتا ہے۔ وہ اگر تدروں پر گزاراوقات کرے تو بات سمجھ میں آتی ہے۔ لیکن بریلوی مولوی تو اس حال میں نہیں ہیں ان کے لیے یہ ایسا ثواب کا گھانا اور جمعرات کا عتم کیسے حلال ہو گئے؟ فاعلموا یا اولی الاعصار۔ تم نے اگر عیسائیوں کے پیچھے چننا ہی ہے تو یہ غور بھی لینا چاہیے کہ اگر دنیا کے بریت عیسائیت کی بجا ایک نشاۃ جدید ہے۔

مولانا احمد رضا خاں نے تو مطلقاً یہ فیصلہ صادر فرمایا تھا، اس میں بریلویوں کے لیے انہیں کے بیان کی طرح کوئی استثناء نہیں رکھا تھا، تم کہاں کہہ گئے، اس خلاف مولد سکتے پر اپنے غلط فہمی کو بھی بخیر لکھ گئے۔ ہم اس پر اس بحث کو ختم کرتے ہیں۔ واللہ اعلم وعلیہ اتم واحکم۔



## اہل میت کے ہاں دعوتیں اڑانا

ہن کے ہاں ماتم ہو جائے ان کے عزیز و رشتہ دار بلکہ سہلسائے انہیں کھلاتے ہیں، ان کے پاس سے کھاتے نہیں، ان پر عہدہ طہاری ہوا ہوتا ہے، انہیں کھانا پکالنے کا ہوش نہیں ہوتا اور نہ انہیں اس ضرورت میں ڈالنا چاہیے۔

ملازم سولے ان پر دعوتوں کا عجیب و برہنہ ڈال رکھا ہے۔ پہلے تیسرے دن ایک کھانے پینے کی مختصر دعوت ہوتی ہے، نقل شریف کے نام سے حاضرین اور سہلسائے اور مولوی صاحبان پھل فروٹ وغیرہ کے گروہ خوب اہتمام سے جمع ہوتے ہیں اور گھر ولسے اپنی میت کی محبت میں ان کو خوب کھلا چارہ ہے ہوتے ہیں اور وہ سمجھتے ہیں کہ یہ کھانے گویا مژدے ہی کھا سہے ہیں اور واقعی مژدے ہی کھا سہے ہیں۔ دوسری دن ایک ایسی مجلس ہوتی ہے، پھر کیمبریں دن اس ماتم والے گھر میں کھانے کی ایک اور دعوت الٹائی جاتی ہے اور پھر کچھ دنوں بعد چہلم کا دن آجاتا ہے، دلچسپی بکثی ہیں شادی کی مجلسوں کی طرح خیمے لگتے ہیں، اعزہ و اقارب اور سہلسائے اور دوست، اخیار اور حکام کے درجے کے لوگ بھی جمع ہوتے ہیں، مولوی صاحب ختم پڑھتے ہیں اور پھر سب لوگ کھانوں پر بس طرح ٹوٹ پڑتے ہیں جیسے فرجی دشمنوں پر بمیں کا کام وہیں ہو جاتا ہے اور بعض گرفتار کر لیے جاتے ہیں۔

سوال پیدا ہوتا ہے کہ کیا غلوں کو اس طرح دعوتوں کی مجلسیں بنانا کیا دینِ فطرت میں جائز ہو سکتا ہے؟ دعوتیں تو خوششیریں میں ہوتی ہیں، یہ جلسے دسترخوان، انہیں غلوں میں کیسے ملے آتے ہیں؟ فقہائے اسلام تو مسدیں پہنچے اس کے جواب سے فارغ ہو چکے ہیں، امام فنِ قاضی خاں (۱۲۵۷ھ) لکھتے ہیں:-

وبكره اعتناء الضیافة فی ایام المصیبة لا تنما ایام تاسف فلا یلیق بهامسا

محکم المصروف

نہ نماز کے قاضی خاں جلد ہمدرد



ترجمہ: اور غم کے دہان میں ہمارے لڑائی کا کھانا دعوت اُڑانا مکرمہ ہے کیونکہ وہ انہوں  
کے دل میں وہاں وہ کام لپے نہیں لگتے جو غوثیوں کے موقع پر ہوتے ہیں۔  
امام نوویؒ (۷۱۷ھ) کہتے ہیں:-

الطعام فی ایام المخصوصة كالثلث والخامس والتاسع والعاشر والفرس  
والاثنين والشهر السادس والسنة بدعة ممنوعة بل  
شرع خاص دہان میں کھانے کی دعوت کرنا جیسے تیرہ، پانچواں، نوں، دسواں،  
میراں، پالیسواں، ششستہاں اور برسی یہ سب بدعت منکرہ ہیں۔

اب اٹھویں صدی میں چلنے والے ابن امیر الحاج (۷۲۷ھ) کہتے ہیں:-

اما اصلاح اهل الميت طعناً وجمع الناس فلم ينقل فيه شيء وهو بدعة  
خبيث مستحب۔

ترجمہ: اہل میت کا کھانا تیار کرنا اور لوگوں کو (اس پر) جمع کرنا یہ (مصلحت سے) منقول  
نہیں اور یہ بدعت ہے جو پسندیدہ نہیں۔

اب نویں صدی میں چلے اور دیکھیں اکابر علماء اسلام نے ہر دور میں اسے بدعت کہا ہے علامہ  
ابن ہمامؒ (۸۱۷ھ) کہتے ہیں:-

وبكره اتخاذ الضيافة من الطعام من اهل الميت لانه شرع في السرور  
لا في الشور وهو بدعة مستقبيجة۔

ترجمہ: اور اہل میت کے (اس) کھانے کی دعوتیں اُڑانا جائز نہیں ان کی اہانت غوثیوں  
میں ہے صومراں میں نہیں اور یہ بڑی بڑی بدعت ہیں۔

دسویں صدی کے علامہ علیؒ (۹۵۱ھ) کہتے ہیں:-



وَنَكْرَهُ اتِّخَاذَ الضِّيَافَةِ مِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ لِأَنَّهُ شَرَعَ فِي السُّرُورِ لَا فِي الْحَزَنِ  
قَالَ رَافِعِي بَدْعُهُ مُسْتَقْبَحَةٌ ۛ

ترجمہ: اہل بیت کی طرف سے کھانے کی دعوت مکروہ ہے یہ خوشیوں کے موقع کا  
محل ہے غم کے موقع کی بات نہیں۔ فقہاء کہہ چکے ہیں کہ یہ بڑا قبیح بدعت ہے۔  
دسویں صدی کے مجدد لاعلمی قاریؒ (۱۰۱۴ھ) مذہب حنفی کا فیصلہ ان الفاظ میں نقل کرتے ہیں:  
قَدْ رَأَيْتُ أَصْحَابَ مَذْهَبِنَا مِنْ أَنَّهُ يَكْرَهُ اتِّخَاذَ الطَّعَامِ فِي الْيَوْمِ الْأَوَّلِ وَالْثَلَاثِ  
وَبَعْدَ الْأَسْبِوعِ ۛ

ترجمہ: چارے اصحاب نے طے کر رکھا ہے کہ (اہل بیت کا) پہلے تیسرے اور دسویں  
دن کھانے کی دعوت کرنا مکروہ ہے۔

لاعلمی قاریؒ نے ایک حدیث کی بنیاد پر پہلے اپنے اہل مذہب سے کچھ خفیہ سا استخفاف کیا تاہم  
آخر میں آپ پھر اپنے اصحاب کے مذہب پر اگئے۔ شرح نقایہ آپ کی اتنی تعریف ہے اس میں  
وَيَكْرَهُ اتِّخَاذَ الضِّيَافَةِ مِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ لِأَنَّهُ شَرَعَ فِي السُّرُورِ لَا فِي حُزْنِهِ  
وَحَقٌّ بَدْعُهُ مُسْتَقْبَحَةٌ ۛ

ترجمہ: اہل بیت کی طرف سے دعوت طعام مکروہ ہے۔ دعوتیں خوشیوں میں ہوتی  
ہیں حد مراد میں نہیں۔ یہ بدعت قبیح ہے۔

ابو گیارہویں صدی کے محدث حضرت شافعیؒ عبدالحق محدث دہلویؒ (۱۰۵۲ھ) سے سُن لیتے  
عدوت نبوہ کو برائے میت جمع شہد و قرآن خواندہ و نجات خواندہ بر سر گد و نہ  
خیزاں و این مجموعہ بدعت است..... امامیں اجتماع حاضرین مدد سومہا شکیب  
مکلفات دیگر وصفہ اہمال بے وصیت از حق یتامی بدعت است و زوام نگہ

ترجمہ: قرون مشہور بہا بالینہ میں یہ طریقہ نہ تھا کہ میت کے لیے اکٹھے ہوں اور قرآن کریم



پڑھیں اور قبروں پر اگر یا کسی دوسری جگہ ختم پڑھیں۔ یہ سب کام بہت ہیں.....  
یہ خاص قیصر کے دن کا اجتماع اور دوسرے شکست اور سرور کی وصیت کے بغیر  
یتیموں کے مال سے دوسری اذانا بہت اور ظلم ہے۔

حضرت امام ربانی مجدد ملت ثانی کے صاحبزادے حضرت خواجہ محمد مصوم صاحب بھی لکھتے ہیں،  
قد رماہ طعام وادان للہ تعالیٰ بے رسم وریا و ثواب اس نیت گزرا ندن خوب است  
و عبادت بزرگ اما برائے تعیین وقت اصل مستند علیہ ظاہر نے شہرہ روز سہ ماہی  
وادان ہر دلی بہت است۔

مقدمہ الشرف تعالیٰ کے نام پر بغیر رسم بھڑائے اور بغیر دکھاوا کے (غریبوں کو)  
کھانا کھلانا اور اس کا ثواب نیت کو پہنچانا اچھی بات اور بڑی مالی عبادت  
ہے لیکن اس کے لیے کوئی وقت مقرر بھڑانا اس کے لیے مشروعیت میں کوئی اصل  
جس پر اعتماد کیا جاسکے نہیں ملتی۔ اہم پیچھے پڑھنا لانا بہت ہے۔

اب حضرت علامہ شامیؒ کا فیصلہ بھی سُنیں۔ آپ حدیث جبر پر اعتماد کرتے ہیں۔  
است لا تلابدیت اللہ کو دلی الکراہۃ ولا سقا اذ اکان فی الوضوء صغرا و کبیرا  
مع قطع النظر عما یحصل عند ذلک فایسمن المنکرات الکثیرۃ کا یضاد النعم و  
القنابل..... و اخذ الاجرة علی التکرر و قراۃ القرآن و عند ذلک مما هو مشاہد فی هذه  
الانسان و ما کان کذلک خلا شل فی حرمته و یطلان الوضوء بہ۔

ترجمہ: اہل نیت کے ہاں سے کھانا حدیث ذکر کر کے بنا پیکر وہ جتنے عرصہ جیکہ کچھ وارث  
ناپاٹ ہیں یا کوئی وارث غائب ہو قطع قرآن بہت ہی سکرات کے جالیے موقع پر  
کی جاتی ہیں جیسے شعیب اور قتیہ میں ملوانا..... اور ذکر اور قرآن عثمانی پر اُجرت دینا  
وجیز و جرات کل ہمارے مشاہدہ میں آ رہی ہیں اور جو اس طرح کا عمل جو اس کے ظلم



ہوئے ہیں کوئی شک نہیں اور اس کی وصیت بھی بر تویہ وصیت باطل ہے۔  
نقشبندی سلسلے کے شیخ کبیر حضرت قاضی ثناء اللہ صاحب پانی پتی (۱۲۲۵ھ) کی وصیت داغدار  
فرمائیں جو بالابلہ مشرک کے ساتھ چسپی ہے۔ آپ لکھتے ہیں:-

بعد مردن کن رسوم دینی مثل دہم ہستم و چہم و ششماہی و برہمنی بیچ کفندہ  
ترجمہ میری وفات پر دینی رسمیں جیسے دسواں۔ چیسواں۔ چالیسواں ششماہی اور  
برہمنی وغیرہ کچھ نہ کریں۔

اب چودہویں صدی میں چلیے۔ مولانا عبدالحی کھنوی (۱۲۰۴ھ) لکھتے ہیں:-  
مقررہ کو دن روز سوم وغیرہ یا تخصیص اور حاضر دینی انکشافاتین و در شریعت محمدیہ ثابت  
نیست۔ صاحب نصاب الامتساب آں را مکروہ و مستحب نہ

ترجمہ تیسرا دن خاص بعد پر مقرر کرنا اور اس کو ضروری سمجھنا شریعت محمدیہ میں اس کا کوئی  
ثبوت نہیں۔ صاحب نصاب الامتساب نے اسے مکروہ لکھا ہے۔  
چودہویں صدی کے مولانا احمد رضا خاں بھی لکھتے ہیں:-

اہل میت کا اہتمام طعام کو ناموس سے ناجائز ہے بلکہ  
اور اس سے پہلے آپ یہ بھی لکھ آئے ہیں:-

یہ دعوت خود ناجائز و بدعت مستفیضہ و قبیحہ ہے امام احمدؒ اپنے مسند میں اور ابن باؤ  
سمن میں جو سند صحیح حضرت جریر بن عبد اللہؒ بسمل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہیں:-  
کنانہذا الاجتماع الى اهل الميت وصنعهم الطعام من الدنيا حرام ہم گردہ صحابہؓ  
اہل میت کے یہاں جمع ہونے اور ان کے کھانا تیار کرنے کو مروی کی نیاحت  
سے شکار کرتے تھے جس کی حرمت پر متواتر حدیثیں آئے

علامہ حلی (۱۹۵۶ھ) اور علی قاری (۱۰۳۰ھ) نے حامی بن عیوب کی روایت میں استقبلہ

نہ مالہ و نہ مالہؓ کے فتاویٰ مولانا عبدالحیؒ بعد از مکے کے احکام شریعت حدیث مستحبہ بتی پریس (آباد گاہ ایضاً ۱۹۵۶ھ)



داعی امرائے مکہ الفاظ دیکھ کر جو اس مسئلے میں خفیت سی راہ نکلی ہے۔ مولانا احمد رضا خاں ان دونوں بزرگوں کے ہاتھ میں کھتے ہیں۔

ولہذا فی الغاضلان المحبب والکفری ما علیہ السلام فالاعطاف القول جازین  
بالتحریم ولا مشاک ان لی ترخصہ فتح باب الشیطان وجعیرہ

ترجمہ۔ وہ مہربانی اور مہربانی قاری اگر ہمارے کلمہ کے درجہ کو کہہ دے تو مطلقاً ان کے حکم پر نہ پڑیں گے، اور اس میں کوئی شک نہیں کہ اس کی اہمیت دیتے ہیں فیضان سرود کی راہ کھلنا ہے۔

خان صاحب نے یہ بات عربی میں لکھی ہے۔ مہاراجاں شہر بریلی ان پر دہائی ہونے کا لیل نہ لگادیں۔ بہر حال خان صاحب نے اس مسئلہ میں خفیہ مذہب کو ترک نہیں کیا۔

اسلام کی یہ چودہ صدیوں کی شہادت ہے کہ سامنے ہے اور توحید کے دیگر بریلی مہاراجاں کے غلط فتوؤں کے سوا کچھ نشر عمل ہے۔ وہ بھی آپ کے سامنے ہے۔ ان کے بعد بریلیوں نے ان دونوں کے شرع میں روضہ فتح کو رد کر رکھا ہے بلکہ اس میں یہ مولانا احمد رضا خاں صاحب کے بھی خلاف صاف بنا دکھا ہے۔

### بریلیوی علماء کے اہل منیت کے ہاں کھانے کے فتوے

سب سے پہلے پروفیسر نور بخش صاحب کوگی باقی انجمن نزاریہ ہند لاہور مولانا احمد رضا خاں کے اس فتوے کے خلاف آئے ہیں۔

فتحا نے بعض عوارض کی وجہ سے اہل منیت کے طعام کو مکروہ کہا ہے۔ اگر یہ عوارض یا کوئی اور غلط شرعی دعوت میں نہ ہو تو وہ طعام ہرگز مکروہ نہ ہو گا۔

مولانا درخشیش کوگی نے مرقعات سے جو عوارض نقل کیے ہیں مولانا احمد رضا خاں ان سب کے



جواب دے چکے ہیں مگر منوم نہیں برہمائی ملنا کھانے کے مسکنوں میں کیوں اس قدر دلدادہ ہو چکے ہیں کہ اپنے عزیز سگی محافت سے ہی نہیں چوکتے۔

برہمائی ملنا اس مسئلے میں مولانا احمد رضا خاں کے نہیں مولانا صاحب السیاح رامپوری کے پیچھے چلے ہیں۔ بدعات میں برہمائیوں کے عام دراصل وہ ہیں۔ مولانا احمد رضا خاں کی زیادہ شہرت تکنیکی وجہ سے ہوئی ہے۔ بدعات میں ان کے اصل پیشرو مولانا صاحب السیاح رامپوری مولف انوار ملاحظہ ہیں۔ مسائل اربعین میں لکھا ہے کہ حضرت نے فرمایا ہے طعام المیت میت، انقلب... مکرہ کج قبول کرنا اس کھانے کا جس کو روح میت کے واسطے کیا ہوئے ہم کہتے ہیں کہ اگر اس حدیث کو صحیح و مکھر گے تو دوسری حدیثیں جو ترغیب خیرات میں میت کی طرف سے آئی ہیں اور باجماع امت وہ مقبول ہیں ان کا کیا جواب دے گئے؟

پھر اسی حدیث پر مولانا محمد عمر اچھروی اور مفتی احمد یار خاں صاحب نے اپنے ترقف کی بناء رکھی ہے۔ وہ حدیث مشکوٰۃ باب المعجزات میں ہے کہ حضرت علی المرتضیٰ وسلم ایک جنازہ سے واپس آ رہے تھے کہ ایک شخص مرحوم کی عمرت کی طرف سے حضرت کی خدمت اقدس میں آیا اور آپ کو اور دیگر صحابہ کرام کو کھانے کی دعوت دی۔ آپ گئے اور صحابہ بھی گئے اور وہاں کھانا کھایا۔ اس حدیث میں یہ الفاظ مستیقن طلب ہیں:-

فلان جمع استقبلہ داعی امر انہ۔

ترجمہ جب آپ واپس ہوئے تو آپ کو اس کی بیوی کے ایک قاصد نے بلایا۔ صاحب مشکوٰۃ (۴۴۲ھ) نے اس حدیث پر ابو داؤد اور بیہقی کا حوالہ دیا ہے۔ علامہ بیہقی (۴۵۶ھ) نے اس کے لیے امام احمد کا حوالہ دیا ہے۔

ما رواہ الامام احمد بسند صحیح و ابو داؤد عن عاصم بن کلیب۔



## تحقیق روایت عامم بن کلیب

صاحب مشکوٰۃ اور علامہ بیہقی کے ہن جہاں کی جب اصل کتابوں سے تلاش کی گئی تو مساویہ برعکس نظر آیا وہ اس داعی امراۃ کے الفاظ نہیں ملے۔

سنن ابی داؤد کے کتاب البیوع میں باب فی اجتناب الشبہات میں یہ روایت اس طرح ہے۔

فلما رجع مستقبلہ داعی امراۃ فجاء فحی بالطعام فوضع یدہ ۛ

ترجمہ جب آپ واپس ہوئے تو آپ کو کسی عورت کا ایچی ملا۔ سر آپ تشریف لائے

اور کھانا لایا گیا پس آپ نے اس میں اپنا ہاتھ ڈالا۔

علامہ بیہقی کے حوالے کے لیے سند احمد کو دیکھا تو وہاں یہ الفاظ ملے۔

فلما رجعنا لفتیاد داعی امراۃ من قریش ۛ

ترجمہ پس ہم جب واپس ہوئے تو ہم درستے میں، ایک قریشی عورت کے قاصد سے ملے

پھر یہ روایت حمادی شریف کے کتاب انسیدۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم میں بھی مل گئی۔

یہی امراۃ من قریش کے الفاظ ہیں۔ امراۃ (اس مرحوم کی عورت) کے الفاظ کسی مستند کتاب میں نہیں

ملے۔ حضورؐ کو کھانے پر دعوت دینے والی کوئی اور عورت بھی مرحوم کی بیوی نہ تھی۔

مشکوٰۃ میں امام بیہقی کا حوالہ بھی دیا گیا ہے۔ بیہقی کی روایت میں بھی دعوت امراۃ النبی صلی

اللہ علیہ وسلم الی طعام کے الفاظ ہیں اسے علامہ بیہقی نے خصائص کبریٰ میں اس باب میں

تقرین کیا ہے۔

باب اخبارہ صلی اللہ علیہ وسلم بالشاءۃ التي اخذت جبین حق ۛ

ترجمہ یہ باب اس پر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کس طرح اس بھڑکی کی خبر دی

جو بغیر اجازت مالک کے حاصل کی گئی تھی۔



اس روایت میں گچہ جنازے کا ذکر نہیں لیکن اس بجری کا ذکر موجود ہے جس سے پتہ چلتا ہے کہ یہ درجی روایت ہے جس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے جنازے سے واپس لوٹنے کا ذکر ہے۔ ان تفصیلات سے پتہ چلتا ہے کہ اسہم میں اہل میت کے ہاں دعوتیں اُڈانے کی ہرگز ہرگز اہوازت نہیں جس روایت کے بستے بریلوی علماء لیے چڑھے ختم پڑھنے گھر میں پہنچ جاتے ہیں یہ ایک ان کی اپنی بنائی راہ ہے فرقہ حنفی میں اس کی کوئی گنجائش نہیں ہے۔

### ایصالِ ثواب کا کھانا کون لوگ کھائیں

اہلسنت کا بریلویوں سے ایک یہ اختلاف بھی ملا آتا ہے کہ جو کھانا باقیعین دن میت کو ثواب پہنچانے کے لیے کھلایا جائے اسے کون کھائیں؟ اہل سنت کہتے ہیں یہ صرف مساکین اور غریب کا حق ہے۔ بریلوی کہتے ہیں سہارے مولوی صاحبان اور اپنے اعزاء و اقارب بھی کھا سکتے ہیں۔ بریلوی عوام کو چاہتے ہیں کہ وہ خود بھی سرچیں، اپنے مولویوں کا قدر نہ بنے رہیں، خود سوچیں کہ ثواب کس طرح زیادہ جتنا ہے، مولویوں کو کھلانے سے یا مسکینوں یتیموں کو کھلانے سے؟ ایصالِ ثواب اسی ثواب پہنچانے کا نام ہے جتنا ثواب بنے گا اتنا ہی مرحوم کو پہنچے گا مولویوں کو کھانا ان کی دعوت ہے خیرات، جنس اور ثواب خیرات کا ہوتا ہے صدقات کا ہوتا ہے دعوتوں کا نہیں، ایصالِ ثواب کا کھانا صرف غریب کا حق ہے۔ انوس کہ بریلوی مولوی یہاں ملانا احمق رضا خاں کی اس بات کو بھی بھول جاتے ہیں کہ میت کا کھانا فحش نہ کھائے۔

مردہ کا کھانا صرف غریب کے لیے ہے عام دعوت کے طور پر جو کرتے ہیں یہ منع ہے فحش نہ کھائے۔

پھر یہ بھی کہتے ہیں۔

اپنی دلوں کی گنتی ضروری جاننا جہالت ہے۔



ان دنوں یہ کون لوگ تھے جو دنوں کی تسکین منورہ جانتے تھے؟ ظاہر ہے کہ یہ دیوبندی یا  
 اہلحدیث کہونے والے تو نہ ہوں گے شیعہ ویسے ہی حضرت شیخ عبد القادر جیلانیؒ کو نہیں مانتے وہ  
 ان کے بے گیدہ تادیب کیا مقبول کریں گے۔ آخر یہ کون لوگ تھے جو تیجے، دسویں امد ہالیسویں، دن ختم  
 کا التزام کرتے تھے امد ہر ماہ کی گیارہ تاریخ کو تبرک جانتے تھے۔

یہ لوگ یہاں جن کو مولانا احمد رضا خاں نے جہاں ٹھہرایا ہے اور یہی ہیں جن کو آج کل بریلوی کہتے  
 ہیں۔ مولانا احمد رضا خاں نے یہاں اپنے قلم سے بریلویوں کو جہالت کی سند دی ہے۔

انہوں نے ان جہلا، پر نہیں، ان بریلویوں پر ہے جو ان جہلا کے غمگوں پر پڑتے ہیں اور گئے  
 پھاڑ پھانڈ کہ کھانے سامنے رکھ کر ان خاص دنوں میں ختم پڑھتے ہیں مولانا احمد رضا خاں نے کھانا  
 سامنے رکھنے کو بے کار بات قرار دیا ہے، مگر یہ اپنے اعلیٰ حضرت سے جہالت کی سند لینے والے  
 کھانا آگے رکھے بغیر ختم نہیں پڑھتے۔ کہتے ہیں کھانے کی خوشبو سے دوران ختم دل مطمئن رہتا  
 ہے۔



## عید میلاد النبی

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اجمعين

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو پیدائش کی خوشی اجتماعی طور پر منانا عید میلاد النبی کہلاتا ہے۔ عید میں ان خوشی کے سنی ہیں۔ جیسے کوئی دوست اور سے ملے تو مہمانتہ کہتے ہیں کہ آج عید ہو گئی۔ عید میلاد النبی میں بھی عید اسی معنی میں ہے۔ عید کی حقیقت شری اسس میں مراد نہیں ہوتی، جس طرح عیدین کے دن اجتماعی خوشی ہوتی ہے، کسی خوشی کو عید بنانا اسے اجتماعی شکل میں منانا ہے۔ ولادت النبی کی اجتماعی خوشی کرنے کو عید میلاد النبی کہا جاتا ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیدائش کی خوشی کو، اجتماعی طور پر منانا ایک ایسا عمل ہے جس کا سبب باعث اور محرکات سبب مہذب صحابہ میں بھی موجود تھے۔ یہ کوئی ایسا مسئلہ نہیں جو آج سامنے آیا ہو۔ وہ تمام محرکات و دوافع جن پر آج عمل کی بناء رکھی جاتی ہے، مہذب صحابہ اور قرون مشہورہ لہذا باہر میں باحساس اور موجود تھے۔ لیکن ہیں کوئی اس کا ثبوت نکالیں مگر انہوں نے کبھی اس موقع پر اجتماعی خوشی کی خبر آفریں؟ اور نہ ہی کبھی آپ کی اولاد حضرت سیدہ فاطمہ حضرت ام کلثوم، حضرت عائشہ، حضرت حسن اور حضرت حسینؑ نے ہی کبھی اپنے والد اور نانا کا یہ ولادت منایا ہو اس کا آپ کو کبھی ثبوت ملے گا۔ آفراس کی وجہ کیا ہو سکتی ہے۔ کیا آپ نے اس پر کبھی غور کیا۔

ولادت اور وفات کا تعلق ذاتیات سے ہے۔ نکاح اور اولاد کا موضوع بھی انسان کی ذات ہوتی ہے۔ صحابہ کرامؓ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو آئینہ ذات میں نہیں آئینہ ذات میں دیکھتے تھے آپؐ کی ولادت کی خوشی بھی اسی لیے ہے کہ آپؐ اللہ کے رسول ہیں۔ ورنہ محض ولادت کی خوشی تو ابوہمبہؓ کو بھی ہوتی تھی جس نے آپؐ کی ولادت کی خبر سنتے ہی خبر دیتے والی باندی آزاد



کر دی تھی۔

ولادت کو ذات کے اعتبار سے دیکھیں تو خوشی کا اندازہ نہ باقی ہو گا۔ رسالت کے اعتبار سے دیکھیں تو ہمعق اطاعت غالب ہو گی۔ مجال ہے اس کی خوشی کسی ایسے طور پر ہو جس کی تعلیم اللہ سب اعزت اور اس کے رسول پر حق نے خود ندی ہو۔ صحابہ نے آپ کا کمر بٹے غلام اور بڑی ذمہ داری سے بڑھا تھا۔ وہ اکسس مائل کو قائم رکھنا جسے حضور رسالت مآب نے ترتیب دیا اور سنارا اپنے ہر جذبہ باقی عمل اور جذبہ باقی نعرے سے فائق اور مقدم سمجھتے تھے۔ جھینک بھی تھے تو وہ یہ دیکھتے تھے کہ ایسے مرقع پر خود رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم کیا ہے۔ مطلق محبت جذبات اور ان کا اظہار چاہتی ہے اور جس محبت کے پیچھے کوئی روشن سبب کار فرما ہو اس محبت کے داعی محبوب کی عقیدت اور اطاعت میں گھلے جیسے جاتے ہیں۔ وہ بھر کئے بھی نہیں پاتے مگر یہ کہ قربان ہو جاتے ہیں۔

اے مرغ سحر عشق ز پروانہ بآورد

کاکں سوختہ را جاں شد و آواز نیاد

آج بھی جس دل و دماغ پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت جلوہ پیرا ہو گی وہ آپ کی ولادت کی خوشی کو ذرات کے پہلو سے نہ دیکھے گا۔ آئینہ رسالت میں دیکھتے دیکھتے اپنی زندگی کے ہر قدم کو آپ کی سنت اور میرت کے ڈھانچے میں ڈھالنے کی کوشش کرے گا۔ صحابہ آپ کے اسی جذبہ محبت سے سرشار تھے۔ اس لیے انہوں نے کبھی آپ سے مطلق صحبت کے جذبات کا اظہار نہ کیا تھا۔

## آپ کی ولادت کی اجتماعی خوشی کرنا کب سے شروع ہوا

صحابہ کرامؓ اور ان کے بعد دو قرن یہ وہ زمانے ہیں جن کے شیر بونے کی خبر خود حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دی تھی۔ ان قرونِ مظلّمہ مشہور لہجہ بانخیر میں حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم



کی ولادت کی خوشی اجتماعی طور پر منی گئی تھی جب حضور کرم صلی اللہ علیہ وسلم خود دنیا میں تشریف فرما تھے۔ اس وقت بھی صحابہ کرامؓ نے کبھی آپ کو آپ کے یوم پیدائش پر مبارکباد نہ کی تھی نہ ہی آپ کے سامنے آپ کے یوم پیدائش کا کبھی تذکرہ کیا تھا۔

آپ کی تاریخ پیدائش میں کچھ اختلاف ہے (محقق بات ۹ ربیع الاول ہے) لیکن یوم ولادت (سوموار) میں کوئی اختلاف نہیں۔ اللہ تعالیٰ نے غالباً اسی حکمت سے کہ آپ کے یوم پیدائش کو کہیں کوئی شرعی تقدس نہ دے سوموار کو بھی پہلی درجی فرمائی۔ آپ فارحاً میں تھے جب پہلی وحی آئی۔ اور وہ سوموار کا دن تھا۔ اب اس دن کو ایک یاد نہیں دو یادوں نے گھیر لیا۔ باپ اس دن کو کوئی شرعی حیثیت نہیں دی گئی۔ شرعی حیثیت دلوں میں سے صرف حجہ کو حاصل ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس دن کا روزہ رکھا مگر کبھی صحابہؓ کو اس کی تعلیم نہ دی نہ کبھی اجتماعی طور پر اسے منانے کا حکم دیا۔ صحابہؓ نے آپ سے سن کر اسے اپنے ہاں رائج نہ کیا نہ کسی امام اور مجتہد نے اس دن کے روزے کو اجتماعی حدت دی ہے۔

حضرت ابو قتادہ الانصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے آپ کے ولادت کے دن روزہ روزہ رکھنے کا پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا:-

ذالِ یوم ولدت فیہ ویوم بعثت او انزل علی فیہ۔

ترجمہ:- اس دن میں پیدا ہوا تھا اور اسی دن میری بعثت ہوئی یا فرمایا سوموار

کے دن ہی مجھ پر (پہلی) وحی آئی۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بات بھی پوچھنے پر ارشاد فرمائی۔ صحابہؓ کو اس یوم ولادت

پر نہ کسی عمل کا حکم دیا نہ روزے کا۔ اللہ رب العزت نے اسی دن آپ پر وحی کا آغاز فرمایا۔ اب

کیا یہ ممکن ہے کہ کوئی شخص اس ولادت کی خوشی میں سوموار کا روزہ رکھ سکے۔ جب وہ ایسا کرے

گا آپ کی بعثت کا تصور خوار و مخوار اس میں جمع ہوگا اور دونوں کے ملنے سے بات یہاں پر آئے



مکی رسول خدا کے لیے آپ کی ولادت کی خوشی بھی رسالت کے باعث ہے۔ دوسری خوشی جو آپ کی پیدائش پر  
بوجوب نکلے گی۔

اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں آپ کی بعثت کو اعلان فرمایا ہے۔ اس بعثت سے چالیس سال پہلے  
آپ کی ولادت ہو چکی تھی مگر اس ولادت پر بہار اس وقت آئی جب اللہ تعالیٰ نے بطور رسول آپ کی  
بعثت فرمائی اور آپ اللہ تعالیٰ کے نمائندے کے طور پر حضور علیٰ المؤمنین اذ بعثنا محمد رسولنا  
آپ کی اس حیثیت کو سامنے رکھے بغیر جب آپ کی ولادت کی خوشی منانی جائے گی تو اس میں  
مطلق محبت کا اظہار تو ہر کے کا ولادت آئین رسالت میں نہ کیجی جاسکے گی۔ یہ وہ محبت ہے جو ہر کسی  
کی برات نہیں، الہی تقدیر کو ہی حاصل ہوتی ہے۔

یہ بات قرار دینا صحیح ہے کہ آپ کی ولادت باسعادت کی اجتماعی خوشی منانا عہد صحابہ اور آگے  
دوروں قرون میں نہ تھا، لیکن یہ بات معلوم ہوتی چاہیے کہ اس کا آغاز کب ہوا۔  
سید سے پہلے ملک اربل منظر ابو سعید (۲۲۰ھ) نے محفل میلاد قائم کی اور اس کے بعد  
ہونے سے کسی مسلمان کو انکار نہیں ہے۔ بریلوی بھی اسے بدعت تسلیم کرتے ہیں مگر اس سے آگے وہ اسے  
مسند کہہ کر اپنے لیے معافی کی گنجائش پیدا کر لیتے ہیں۔

محفل میلاد کا مرکزی محفل قیام تنغی ہوتا ہے اس کے بارے میں مولانا محمود احمد رضوی مدیر  
ماہنامہ رضوان مزاحمت سے لکھتے ہیں:-

لوگوں کی یہ عادت جاہلی ہو گئی ہے کہ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی پیدائش مبارک کا  
نوکر منا، فرما حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تنغیم کے لیے کھڑے ہو گئے یہ قیام بدعت ہے  
جس کی کوئی اصل نہیں یعنی بدعت مسند ہے۔

مجدد وہ بدعت بھی جس کی سرے سے کوئی اصل نہ ہو بدعت مسند ہر نسخی ہے، اس پر صاحب  
خود غور فرمائیں۔ تاہم مولانا محمود احمد رضوی کی یہ بات لائق تفسیر ہے کہ انہوں نے سیرت، طبعی



میں تسلیم کر لیا کہ یہ خیم تعلیمی بدعت ہے جس کی کوئی اصل نہیں۔ وہی یہ بات کہ ان کے نزدیک یہ بدعتِ حسنہ ہے تو اس کے جواب میں ہم اس پر گفتا کریں گے کہ حضرت امام ربانی مجدد الف ثانیؒ نے بھی کسی بدعتِ حسنہ کو بھی اپناتے کی اجازت نہیں دی۔ آپ فرماتے ہیں:-

بدعت کیا اور حسن کیا۔ فیر کسی بدعت میں حسن نہیں دیکھتا۔ یہاں اندھیرا ہی اندھیرا ہے اس سے پوری طرح بچنا چاہیے۔

قیامِ تعلیمی تو ایک طرف رہا۔ آپ تو خود محفلِ میلاد کو بھی اپنے نہیں کوٹتے۔ اپنے عہدِ مذہبوں کو کھتے ہیں:-

یہ نظرِ انسانیت بہ نسبت کہ فرضاً حضرت ایشاںِ دینِ اوان دور دنیا سے بودند و ایر مجلس و اجتماعِ منتقد سے شد آیا یا نہیں راضی سے سہند و این اجتماع را سے پسندیدند یا نہ؟ یقین فیر کس دست کہ ہرگز اس معنی را تجرید نہ فرمودند بلکہ انکار سے سہند بلکہ ترجمہ الصفت سے دیکھتے اور فرض کیجئے کہ اگر حضرت ولایا اس وقت دنیا میں موجود ہوتے اور یہ مجالس و اجتماعِ منتقد ہوتے تو کیا آپ اس سے راضی ہوتے اور اس اجتماع کو پسند کرتے۔ بلکہ یقین ہے کہ آپ اسے ہرگز جائز نہ فرماتے بلکہ اسے منکرات میں شمار کرتے۔

یہاں یہ بحث نہیں کہ حضرت مجددِ ثانیؒ کے عہد سے میں حضرت ولایاؒ اس وقت اس دنیا میں سرحد ہیں یا نہ؟ ہم یہاں صرف یہ بتانا چاہتے ہیں کہ آپ اگر یہاں ہوتے تو ان مجالس و مجالس کو کھنا پسند نہ کرتے۔ — دیکھو امر کہ لوگ حضرت کی تعلیم کے لیے کھڑے ہوں۔ آپ نے دنیا میں رہتے ہوئے کبھی اس کی اجازت نہ دی تھی۔ مگر اگر ہم کبھی آپ کے لیے دائرہ باندھ کر یا صف بنا کر کھڑے نہ ہوتے تھے کیونکہ وہ جانتے تھے کہ آپ اسے ناپسند نہ کرتے ہیں۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:-



لو یکن شخص احب الیہ من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وکانوا اذا  
 دأوه لم یقوموا لہما یصلرن من کراہتہ لذلک ۛ

زیر سر کی شخص صحابہ کرام کو حضورؐ سے زیادہ پیارا نہ تھا لیکن جب وہ آپ کو  
 دیکھتے تو گھر سے نہ ہٹتے تھے کیونکہ وہ جانتے تھے کہ حضورؐ کس قیام تعلیمی کو  
 ناپسند کرتے ہیں۔

یہ کو ان ساقیام ہے جس سے صحابہؓ کے رہتے تھے اور نذر رسالت سے اسے کو وہ جانتے تھے  
 یہ وہ قیام ہے جو اتفاقی ہو کہ حضورؐ نہیں دوسرے آجئے اور یہ ادب سے اٹھ کھڑے ہوں ۛ حضورؐ  
 سامنے ہوں اور یہ قیام آپ کے سامنے ہو — جب حضورؐ صلی اللہ علیہ وسلم اس قیام تعلیمی کو بھی  
 مکروہ جانتے تھے جو آپ اگر کہیں وہ قیام دیکھ لیتے جو آج بیویوں میں رائج ہے تو اس سے آپ کس  
 قدر پریشان ہوتے یہ آپ سمجھیں۔

سامنے حاضر کی صورت میں قیام تو کسی خدمت کے لیے بھی ہو سکتا ہے جیسے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ  
 جب آئے تو پڑ پڑ کر رہے تھے آپ نے صحابہؓ کو کہا قوموا الی سیدکم — یہ قیام خدمت تھا۔  
 فانزلوه من المحار (رواہ احمد) اس قیام کی تو کچھ سمجھ آتی ہے لیکن جب سامنے بھی کوئی نفر نہ آئے  
 اور یہ قیام تعلیمی صرف غائبانہ تصور باندھ کر برادر اسی فقرہ میں پھر نماز کی طرح ہاتھ بھی باندھ لیتے  
 جائیں تو یہ قیام اس قیام سے اور بھی وحشت ناک ہو جائے گا جسے صحابہ کرامؓ نذر رسالت میں مکروہ  
 سمجھتے تھے یہ قیام تعلیمی تو اب قیام قبوی کے قریب قریب آگیا ہے۔

پھر اس سے آگے کی منزل اور بھی خطرناک ہے کہ سہم پٹ بننے والا آپ کو حاضر و ناظر بھی قتل  
 کہہ دے اور اسے واجب بھی جانتا ہو مولانا عبدالسمیع رامپوری جو تجویز بدعت میں بریلوں کے  
 جلیظ حضرت ہیں جس طرح مکیٹر میں مولانا احمد رضا خاں ان کے اصیغہ میں قائلین قیام کے ۛ، نمبر  
 منقہ سے نقل کرتے ہیں اور قیام کو واجب ٹھہراتے ہیں۔







قیام بر وقت صلوٰۃ و سلام ہے یا بر وقت ذکر و تلاوت۔ اسے قانظام الدین عثمانی بہر بھول گئے ہیں معلوم ہوتا ہے ان کی زیادہ توجہ صرف اس صفت پر تھی عمر میں یہ قیام واجب ہر مہاتا ہے اور تفرقہ کی کوئی صفت محمل ہی آتی ہے۔

بریلوی علماء کا جب اصل مقصد ہی تفرقہ اور اہل السنۃ و اجماعہ کی باہمی تفریق ہے تو کیا وہ اپنا یہ مقصد کسی اور طریق سے حاصل نہیں کر سکتے۔ اپنے اس مذہم مقصد کے لیے حضورؐ کے نام کو استعمال کرنا کون سا ایمان اور کس قسم کی تعلیم شان رسالت ہے یہ آپ سچ ہیں۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ذکر و مبارک کو تفرقہ بین المسلمین کے فعل و مقصد کے لیے استعمال کرنا اور وہ چیز جو شرعاً واجب نہ تھی اسے اس لیے واجب کرنا کہ بیشک صلوٰۃ و سلام پڑھنے کے قائلین (جیسا کہ نمازیں بیشک صلوٰۃ و سلام پڑھا جاتا ہے) مجلس سے نکل جائیں۔ یہ ایسی مذموم حرکت ہے کہ اس کے مجوز بریلوی علماء شاید ہی اس باب میں اللہ کے حضور کوئی فخر پیش کر سکیں۔

### ملک اربل کے محفل میلاد مختصر کہنے پر علماء کا ردِ محفل

ملک اربل کا اصل مقصد علماء کو ام کو ائمہ مجتہدین کی پیروی سے ہٹانا اور فوسختے اجتہادات کا خور کرنا تھا۔ جب وہ قرآن و حدیث سے آزادانہ اجتہاد اور استنباط کریں گے تو پھر کون سی بات ہے جو ثابت نہ ہو سکے اور کون سی بات ہے جو رد نہ ہو سکے۔۔۔ اصول فقہ کی جب پیروی نہیں تو اب جو مسئلہ چار و قرآن و حدیث کے نام سے چلاوے کیا مرزا غلام احمد قادیانی نے اپنی فوجی سیاسی گاڑی اسی راہ سے نہیں چلائی۔ یاد رکھئے اگر کوئی تیز اس بے دین راہ روی سے روک سکتی ہے تو وہ ائمہ سلف کی پیروی ہے اور ملک اربل اس کا مخالف تھا۔

ملک اربل کے پس پردہ جو غیر متعلقہ عالم اس فتنے کو ہوا دے رہا تھا وہ عمر بن وحید ابوحنیفہ (۶۳۲ھ) تھا۔ اس کا مسلک حافظ ابن حجر (۵۵۲ھ) کی زبان سے سنہ ۶۳۲ھ



مشہد الکبر قلیل النظر فی امور الدین متعافنا ینا

ترجمہ۔ وہ احمد دین اور علماء سلف کی شان میں بہت گستاخیاں کیا کرتا تھا بڑا بدگور  
تھا بڑا احمق تھا اپنے آپ کو بڑا عالم سمجھتا تھا غور و فکر دفعہ میں بہت کم تھا  
دین کے کاموں میں بہت سست تھا۔

اس غیر متعلقہ کے ساتھ اور بھی کئی مولوی لگ گئے بادشاہ اس محل میلاد پر ہر سال تین لاکھ  
روپیہ خرچ کرتا اور ان مجالس کو دینی اور اعتبار سے ہر طرح کی رونق سے آراستہ و پیراستہ کیا جاتا  
تو نیا پرست مولوی اس سے پورا فائدہ اٹھاتے تھے یہ وہ راہ ہے جس سے اس امت میں  
بدعات داخل ہوئیں اور یہی وہ محرک ہے جس نے بریطیت کی شکل اختیار کر رکھی ہے۔ مولانا  
محمد عمر چیمڑی بھی غیر متعلقہ تھے اچانک بریطی قبائیں جو گھر سے اور دفعہ سے ہٹ کر قرآن و  
حدیث کے نام سے اپنے مقام شریک اور اعمال بدعت کو علمی استناد مہیا کیا۔ ۱۹۵۹ء میں انہوں  
نے قوم کے سامنے یہ تجویز رکھی کہ سنہ کے یوم پیدائش پر عید میلاد کی نماز قائم کی جائے اور مسلمان  
اپنے نبی کی پیدائش کی خوشی میں دو رکعت نماز شکرانہ ادا کریں۔ مولانا ابوبکری صاحب نے  
اس کی مخالفت کی اور اس طرح یہ تجویز ۲۷ گے نہ چل سکی۔ بریطیوں کے لیے بازار گھیاں سجانا آہٹان  
تھا مگر نماز پڑھنے کی ذمہ داری ان کے لیے سخت تھی۔

اہل حدیث حضرات حضورؐ کی پیدائش کی خوشی میں آپ کے یوم پیدائش پر روزہ رکھنے کے  
قابل ہیں۔ اہل سنت کے نزدیک یہ عمل صحابہ سے ثابت نہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا وہ عمل جسے  
صحابہ نے اختیار نہ کیا ہو کسی ملت غیبیہ سے متعلق ہوتا ہے وہ امت کے لیے راہ عمل نہیں جتنا  
اہمیت کے لیے آپ نے شاہراہ مانا علیہ و آلہ و صحابی قائم کی ہے۔ بہت روزہ تعلیم ائمہ حدیث لاہور  
کے ۲۸ نومبر ۱۹۸۶ء کے شمارے میں ہے۔

مسلمان اگر ولادت نبویؐ کے شکوائے میں یوم ولادت پر روزہ نہ رکھیں تو یہ بلاشبہ



جائز ہے بلکہ سنتِ رسول ہے۔

حنوز کے سمرار کے روزے میں تو یومِ بعثت کا بھی ذکر ہے معلوم نہیں ائمہِ بیتِ جبرائیل نے یومِ پیدائش کا روزہ اور وہ بھی بہ نسبت مشکوٰۃ کی یہ کہاں سے نکال لیا ہے۔

ہم نہ یومِ پیدائش پر شکوٰۃ کی عمار کی تائید کرتے ہیں نہ روزے کی اگر یہ کوئی واقعی عمل بات ہوتی تو کیا صحابہ کرامؓ اس پر عمل پیرا نہ ہوتے۔ حضرت علیؓ علیہ السلام کے یومِ پیدائش کو اجتماعی طور پر منانے کی طرح منقرض الدین ملکِ اربل نے اپنے وقت کے غیر مقلد عالمِ عمرین و حیدر ابراہیمؒ کے قتل سے ڈالی تھی۔ علما کے اہلسنت نے حنفی ہوں یا حنبلی، مالکی ہوں یا شافعی کسی نے اس اجتماعی نوعی کو شرعی تقدس نہیں دیا نہ اس باب میں صحابہؓ کا کوئی خاص عمل منقول ہے۔

حضرت علیؓ علیہ السلام کا یومِ پیدائش پیر کا دن ہے جو ہر ہفتے آتا ہے معلوم نہیں بریلوی حضرات اس یومِ پیدائش کو ۱۲ ربیع الاول پر کیسے لے گئے اور انہیں ہے کہ ائمہِ بیتِ معزات نے آپ کے یومِ پیدائش کا روزہ رکھنے کو ۱۲ ربیع الاول کی سبھت میں کیسے سیٹ کر دیا۔ اگر ان کے علماء آپ کے یومِ پیدائش پر شکوٰۃ کا روزہ رکھتے ہیں تو انہیں اس بات کی وضاحت کر دینی چاہیئے مگر کہ ہم سمرار کے دن حنوز کی پیدائش کے شکوٰۃ میں روزہ رکھتے ہیں نہ کہ ربیع الاول کے کسی خاص دن جب حنوزؒ اس دنیا میں تشریف لائے تھے۔

علما نے دیوبند کے ہاں صرف ذکرِ ولادت مندوب ہے اور وہ بھی کسی خاص دن سے مخصوص نہیں۔ محفلِ میلاد اور چیز ہے اور ذکرِ ولادت بلا تخصیص وقت و دن اور چیز۔ لوگ اس امر مندوب پر متنبیٰ قیدیں بٹھاتے جائیں گے اس عمل میں کدھت آتی جائے گی۔ حضرت مولانا رشید احمد گنگوہیؒ (۱۲۲۳ھ) لکھتے ہیں:-

فمن ذکر ولادت مندوب ہے اور اس میں کدھت قیود کے سبب سے آتی ہے۔

ملکِ اربل نے غیر مقلد علما کی آکسائٹ پر جو محفلِ میلاد ترتیب دی اور حضور علیؓ علیہ السلام



کے یہ پیدائش کو اجتماعی طور پر منانے کی طرح ڈالی۔ علامہ نعیم الدین شافعی، علامہ ابن امیر اجماع مالکی، حافظ ابن تیمیہ حنبلی (۷۲۸ھ) اور حضرت مجدد الف ثانی حنفی (۱۱۳۵ھ) نے اپنے اپنے وقت میں اس کی پرورد گردیدگی اور بدعت کے سیلاب کے آگے ہر طرف سے روک کے پل باندھے۔ علامہ ابن امیر اجماع مالکی لکھتے ہیں:-

ومن جملة ما احدثوه من البدع مع اعتقادهم ان ذلك من اكبر العبادات  
واظهر الشائعات ما يفعلونه في الشهر الربيع الاول من المولد وقد احتوى  
ذلك على بدع ومحرمات..... لان ذلك زيادة في الدين وليس من عمل  
السلف المأثبين عليه

ترجمہ: ان بدعات میں سے جو لوگوں نے اس اعتقاد سے قائم کر رکھی ہیں کہ یہ بڑی عبادت ہیں اور شعاۃ اسلام کا اظہار ہیں وہ عمل بھی ہے جو یہ ربیع الاول میں آپ کی پیدائش پر کرتے ہیں اور اب یہ کام بہت سی بدعت اور منوفات پر مشتمل ہو گیا ہے..... یہ سب دین میں زیادتی ہے اور اس پر سخت مایکین کا محل ثابت نہیں۔

کسی محل کا ناجائز ہونا درگمناہ اگر ادنیٰ گمان بھی پیدا ہو کہ یہ کام بدعت ہے یا سنت۔ تو علماء احناف نے اس کے چھوڑنے کا ہی حکم دیا ہے۔  
علامہ ابن تیمیہ (۷۲۸ھ) لکھتے ہیں:-

ويلزم ان ما تردد بين بدعة وواجب اصطلاح فانه يترك كالسنة  
ترجمہ: اور جو چیز بدعت ہونے اور سنت ہونے میں زیر بحث ہو اسے چھوڑ  
دیا جائے۔

اور علامہ شافعی (۱۲۵۳ھ) لکھتے ہیں:-



اذا تردد الحکومین سنة و مبدعة کان ترک السنة راجعا علی فعل المبدعة  
ترجمہ: جب کوئی حکم سنت اور بدعت میں ٹٹکا ہو تو سنت کا ترک کرنا بدعت پر عمل  
کا نفوذ لینے سے بہتر ہے۔

عظیم الامت حضرت مولانا شاہ اشرف علی تھانویؒ اپنے غلط السردر بلہور النور میں لکھتے ہیں:-  
اور ان دو قسموں (سنت اور بدعت) میں ایک اور فرق عجیب ہے وہ یہ کہ پہلی  
قسم کے تجویز کرنے والے خواص یعنی علماء ہوتے ہیں اور اس میں عوام تصرف نہیں کرتے  
اور دوسری قسم کے تجویز کنندہ عوام کا الانعام ہوتے ہیں اور وہی اس میں ہمیشہ تصرف  
کیا کرتے ہیں۔

### وقف و تعمیر کی مجلسیں اور جلسے

وقف و درس قرض ہے اس کے واسطے اجتماع کرنا ضروری است دین میں سے ہے۔  
اور تیسرا جو عقائد ان مقرر کردار قح طال کے واسطے مناسب ہے۔ معہذا اگر اس میں  
بھی ایسی تعیین ہو کہ کسی مال تصرف نہ ہو تو وہ بھی بدعت ہو جائے گا اور یہ فعل  
خود صحابہ رضی اللہ عنہم کا بلکہ خیر عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے جس شے کو وہاں متعین  
کر دیا وہ معین ہو گیا اور سنت ہو گیا اگر اسکو بھی کوئی واجب جاننے لگے تو وہ بھی  
تغییر حکم شرع سے بدعت ہو جائے گا۔

پس اس پر قیاس کہ کسی مباح مطلق کو معین کرنا درست نہیں بلکہ وہاں تو  
فعل شذوہ سے مستحب ہو گیا تھا۔ اب جس شے کو شذوہ چھوڑ گئے اس کے اطلاق  
کو مشید کرنا خود تغیر ہو سکے گا۔

حضرت مفتی کنایت اللہ رحمت دہلویؒ لکھتے ہیں:-



اجزاء میں یہ جیسے اسی غرض سے تجویز ہوئے تھے اور سیرت کے بیان کے لیے یہ مقرر  
 کئے گئے تھے اور اسی صورت سے میں نے بھی ان مجلسوں کے موافق دانسے لیا ہر کی جتنی  
 ٹکڑا کس شرط کے ساتھ کہ اس کی کوئی تاریخ ہمیشہ کے لیے معین نہ کی جائے بلکہ  
 ہر سال موسم کے لحاظ سے ایک مناسب تاریخ کا اعلان کر دیا جائے گا کہ اسے یا سال کی  
 پہلی تاریخ یا دیگر مقررہ تاریخ دی جائے تاکہ عید میلاد کا شہر نہ ہو بلکہ

### میلاد کو اجتماعی طور پر منانے کا رد اچھ ہندوستان میں کب آیا؟

انگریزوں کے ہندوستان میں آنے سے پہلے یہاں اجتماعی طور پر ۲۰ ربیع الاول کو میلاد منانے  
 کا کوئی رواج نہ تھا۔ دہلی کی مسند حدیث کا فیض پور سے ہندوستان میں پھیلا ہوا تھا اور حضرت شاہ محمد سلیمان  
 محدث دہلویؒ اس سنہ حدیث کے صدر نشین تھے۔

انگریز اپنے ملک میں کرسس حضرت عیسیٰؑ کی یاد میں قومی سطح پر مناتے ہیں۔ انہوں نے مسلمانوں  
 میں اس موضوع کی آبیاری کی اور کچھ ایسے علماء لاکھڑے کئے جو دہلی کی مسند حدیث کے خلاف عدم  
 اعتماد کی فضا پیدا کریں اور عیسائی جس طرح انگلستان میں ولایت مسیح قری سطح پر مناتے ہیں یہاں ہندوستان  
 میں مسلمان اسی طرح کی اپنی مجلسیں قائم کریں اور مسلمان یاد ولادت میں اتنے کھوجیں کہ انگریزوں کو  
 ان کے پیغام رسالت کا کوئی غور باقی نہ رہے۔

مولانا فضل رسول دہلویؒ، مولانا عبد السمیع رامپوری وغیرہ، انہی دہلی محدثین دہلی کے خلاف  
 آئے۔ حضرت مولانا محمد علی سہارنپوریؒ نے سہارنپور سے متک کر کے ہرتے اس نئی درآمد دینی  
 پالیسی کے خلاف ۲۰ مارچ ۱۸۸۱ء کو مولانا فضل رسول دہلی پر ایک فتویٰ لکھا۔ مولانا عبد السمیع رامپوریؒ کی افواہ بر ماطعہ  
 پر حضرت مولانا غفر علی احمد محدث سہارنپوریؒ نے برائین قاطعہ لکھی۔ — قسیم ہند تک برصغیر پاک و ہند  
 میں علمائے اہل سنت نے سہارنپور سے دہلی کے دیوبند کا ہی فتوے مقرر کیا اور ان کے خلاف دشمنی



والے مولانا احمد رضا خاں کے قدامت کی کنج غمخوئی میں ہی بیڑے رہے۔ پاکستان میں اب ان کی نئی نئی جماعت اور اشاعت شروع ہوئی ہے اور بریلویت اب اپنی اصلی شکل میں سامنے آئی ہے۔

بریلوی علماء نے برصغیر پاک و ہند میں مسیانی مذہب کے خدکے پر اسلام کو ڈھالنے کی جو نئی پالیسی اختیار کی وہ نہ صرف حضرت امام ربانی مجدد الف ثانیؒ اور محدثین دہلی کے خلاف تھی، بلکہ صحابہ کرامؓ و ائمہ مجتہدینؒ اور مجاہد سلف صالحین کے کشک بالستہ اور اقتضاب من المیدتہ کے اصولوں کے خلاف تھی۔ یہ سب حضرات سنتوں پر عمل کرنے والے اور بدعتوں سے نفرت کرنے والے تھے۔

صحابہ بدعات سے اس قدر نفرت کرتے تھے کہ سیدنا حضرت عبداللہ بن عمرؓ (رضی اللہ عنہما) کے پاس ایک شخص کسی کا سلام لایا تو آپ نے اس کا سلام قبول نہ کیا اور فرمایا:-

بلغنی اِنَّہ قد احدث فان کلان قد احدث فلا فقرأہ معنی السلام۔

ترجمہ: مجھے خبر پہنچی ہے کہ اس نے کوئی بدعات ایجاد کی ہیں اگر ایسا ہے تو میری طرف سے اسے سلام نہ کہنا۔

یہ حضرات اگر آج کی ان مجالس اور مجلسوں کو دیکھتے جو اہل بدعت نے حضورؐ کی پیدائش کے نام پر قائم کر رکھے ہیں تو معلوم نہیں وہ ان اہل بدعت کا کیا نام رکھتے اور اتنی بلیت تو یقیناً ہے کہ وہ کہیں ان مجالس میلاد میں شرکت کرنے والوں کو اہل سنت و الجماعت میں جگہ نہ دیتے اور اہل بدعت کے نام سے یہ ایک مستقل فرقہ اس ملک میں جانا جاتا اور کوئی انہیں اہل سنت کا نام نہ دیتا۔

حضرت مولانا خلیل احمد صاحب محدث سہارنپوریؒ لکھتے ہیں:-

فمن ذکر میلاد و فرغ عالم علیہ السلام کو کوئی منع نہیں کرتا، بلکہ ذکر ولادت آپؐ کا مثل دیگر سیر و حالات کے مندرجہ ہے۔ چنانچہ یہ امر فتنے مولوی احمد علی صاحب محدث سہارنپوریؒ میں حرام نہ کہہ سکتے... البتہ امر غیر مشروع جو اس کے ساتھ ضم ہو گئے ہیں ان کی وجہ سے مکرم مجروح پر بدعت و منکر ہونے کا یا شرک و حرمت کا لگایا جاتا ہے۔



یعنی جس دہے کی برائی، عقائد میں جوگی، اس درجہ کے حکم اس میں بدعت پر لگے لیکن حضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر ولادت اور تذکرہ پیدائش جو کسی قسم کی بدعت و عرفات سے آزاد نہ ہو  
 وہ ہرگز بدعت نہیں منسوب ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا تذکرہ ہی کا کرنے سے پہلے دیکھتے  
 ہیں۔ آپ کے کس مزاج سے اسے منسوب کیا ہے۔ فتوہ اولاد کو لوہا من المذنبین۔  
 رسول اللہ دیوبند کے خلاف یہ ٹھوسا پائیدار ہے کہ وہ حضور کے ذکر میں لاکر جائز نہیں سمجھتے  
 اب اس واضح مزاج کے باوجود جو شخص اس بات کو علماء دیوبند کی طرف منسوب کرے وہ مغربی  
 اور کذاب ہے اور اللہ کے ہاں اس کا حساب۔

افسوس ان بزرگوں پر ان امانت لگانا بریلوں کی عادت ہو چکی ہے جو اپنے خیمے جنت میں  
 لگا چکے ہیں اور سب سے پہلے دفن ہونے کی جگہ دیارِ رسول مدینہ منورہ میں پا چکے ہیں۔  
 عائشہ وہ میں جن کو وہاں کی سٹی نعیم ہو گئی اور بہرہ فریستہ جن کا داخلہ بھی اس پاک زمین  
 پر بند ہے۔ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ فرمایا کہ وہاں مدینہ منورہ اور مکہ مکرمہ میں کبھی داخل نہ ہو سکے  
 گا اور اللہ تعالیٰ اس پاک زمین کے تقدس اور شرف کو ہر صورت میں باقی رکھے گا۔



## خلفائے راشدینؑ

جماعت کے بیشتر سرائت و جہالات  
خلفائے راشدین رضی اللہ تعالیٰ عنہم، اجماع کے گرد گھومتے ہیں۔ اگر آپ  
ان جہالات میں کچھ دیکھیں گے تو ہر مذہب و مسلک کے اس متن کو بھی حرم  
پر حرم میں کا یہ ماسخ میں خلفائے راشدینؑ ان خلفائے اربعہ کی مسلسل تاریخ نہیں  
ان پر لکھے گئے علیحدہ علیحدہ مسئلہ مضامین ہیں مسلسل کتاب سے مضامین کا نام اور ضابطہ  
کے لیے اس ترتیب دینا مشکل ہوتا ہے۔ یہ ان حضرات پر لکھے گئے ہیں علیحدہ  
علیحدہ مضامین ہیں۔ یہ اتنی خطبات ہیں جو غیوروں اور مناظروں کیلئے عصر حاضر کا  
قیقی کشتی کے کول ہیں۔ یہ علمی کتاب ہر عالم کے پاس ہر وقت موجود ہونی چاہیے۔  
خلفائے راشدینؑ ۶۸۸ صفحات کا ایک علمی ذخیرہ ہے جو بہت مدد و دعوت  
لاہور میں ۱۹۶۲ء میں شائع ہونے والے چار حقیقت بنیوں کی مجموعی  
پیشکش ہے۔ عتیق العصر حضرات علامہ خالد محمد صاحب کے فاضلانہ قلم کی یہ  
تاریخی یاد اس آئین ہے کہ ہر نئے لکھے گئے مضمون میں موجود ہے جس مضمون میں یہ کتاب منع  
عبادت موجود ہوگی وہاں فرض و اہلاد کے اثرات کبھی نہ پھیل سکیں گے۔

جلد اولیٰ ڈاک کی دار قیمت — ۱۲ روپے

انگلینڈ میں ہندو اشتراک — ۱۲ روپے

ماہنامہ محمد احمد منبر ہفت روزہ "دعوت" شاہ عالم ہار کیٹ لاہور



[www.besturdubooks.wordpress.com](http://www.besturdubooks.wordpress.com)